

کتاب الملاحع للناس

الملاحع

بیت پرست

حافظ بولانی افغانی محمد شفیع صاحب مدظلہ

دارالعلوم کراچی کا ترجمان

النبلاغ

کراچی

ماہنامہ

دولت کی تقسیم

بن الاوامی اسلامی کانفرنس منعقدہ فروری ۶۸ میں حضرت مفتی اعظم مولانا محمد شفیع صاحب مدظلہ نے جو مقالہ پڑھا تھا وہ بنامہ النبلاغ کی اس اشاعت میں شائع کیا جا رہا ہے

مقالہ میں عصر حاضر کے ایک نہایت اہم اور ضروری مسئلے (تقسیم دولت) پر جس نے ساری دنیا کو اپنی لپیٹ میں لے رکھا ہے سیر حاصل بحث کر کے بتایا گیا ہے کہ اسلام نے اس مسئلہ کا کیا حل پیش کیا ہے! ضرورت ہے کہ حضرت مددوح کے ان خیالات کو پڑھے لکھے حلقہ میں زیادہ سے زیادہ پہنچایا جائے۔ مقالہ عنقریب کتابی شکل میں بھی شائع کیا جا رہا ہے۔

(ادارہ)

محرم الحرام ۱۴۰۸ھ
اپریل ۱۹۶۸ء

جلد ۲
شمارہ ۱

فی پریس: ۵۶ پیسے • سالانہ: ۶ روپے • غیر ملکی: اپوٹر سالانہ • دعوائی ڈاک سے: ۲ پرنٹر سالانہ
ڈاک کا پتہ: ماہنامہ النبلاغ، دارالعلوم کراچی، فون: ۴۸۱۱۷

مفت مولانا محمد عبدالرشید صاحب دہلوی، خاندانہ ادارہ، ضلع مظفرنگر (پنجاب)
مولانا الطحطاوی صاحب، خاندانہ ادارہ، ضلع مظفرنگر (پنجاب)

دارالعلوم کراچی کاترچان

البلاغ

ماہنامہ

کراچی

مدیر اعلیٰ

محمد تقی عثمانی

مدیر انتظامی

خلیل الرحمن نعمانی مظاہری

جلد ۲

شمارہ ۱

محرم ۱۴۸۸ھ

اپریل ۱۹۶۸ء

فی پرچہ: ۵۶ پیسے • سالانہ: ۶ روپے • غیر مانگ سے: اپونثر سالانہ • دعوائی ڈاک سے: ۲ پرنٹر سالانہ

ڈاک کاپتہ: ماہنامہ "البلاغ" - دارالعلوم - کراچی - فون: ۴۸۱۱۷

صحف و کتابیں خریدنے والے حضرات کو ارسال فرمائیں تاکہ ان کی رسید بھیجیں یہ سالانہ کے نام جاری کروایا جائے گا:
مولانا اظہار الحق صاحب - خانقاہ اہل ادریس - قصباتہ مجنون - ضلع مظفرنگر - (ریو پی)

ت ر ت ی ب

۳	محمد تقی عثمانی	ذکر و فکر
۸	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب	معارف القرآن قرآن اور علم فلکیات (۳۱)
۱۱	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب	مقالات و مضامین اسلام کا نظام تقسیم دولت
۳۱	محمد تقی عثمانی	بین الاقوامی اسلامی کانفرنس
۳۳	جناب محمد ایوب قادری ایم اے	مولانا عبد الشکور لکھنویؒ
۳۶	خواجہ محمد شفیع دہلوی	سخن راست
۳۹	جناب حکیم محمد سعید دہلوی	اسلام میں طہارت و صفائی
۵۱	محمد تقی عثمانی	ہلالی دنیا چیف جسٹس لیبیا سے ایک انٹرویو
۵۷	حضرت زکی کیفی	شعروادب زائرین حجاز کی خدمت میں
۵۸	مولانا محمد عاشق الہی بلند شہری	مستقل عنوانات خواتین اسلام سے
۶۰	ایضاً	آپ کے سوال
۶۳	ادارہ	نقد و تبصرہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

چمن بچاؤ، غم اشیاء کا وقت نہیں

حمد و ستائش اس ذات کے لئے جس نے اس کا رخانہ عالم کو وجود بخشا،

اور

درد و سلام اس کے آخری پیغمبر پر جنہوں نے اس جہان میں حق کا بول بٹایا کیا،

ایک حدیث میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشین گوئی فرمائی تھی کہ، "ایک زمانے میں تمہارے گھروں میں فتنے اس طرح نازل ہوں گے جس طرح بارش کے قطرے گرتے ہیں؟ آج ہماری نگاہیں اس نبوی پیشین گوئی کو حرف بحرف پورا ہوتے ہوئے دیکھ رہی ہیں، تقریباً دو صدیوں سے پوری امت مسلمہ اپنی قسمت کے ایسے پھیر میں آئی ہوئی ہے کہ ہر صبح اس کے لئے نیا فتنہ جگا کر نمودار ہوتی ہے۔ اور ہر شام اپنے ساتھ غم و الم کی ایک نئی تار کی لے کر آتی ہے۔ سیاسی طور پر کفر کی تمام طاقتیں اُسے ہمیشہ کے لئے اپنا غلام بنا لینے کی فکر میں ہیں، معاشی طور پر یہ امت دنیا کے بہترین قدرتی وسائل سے مالا مال ہونے کے باوجود غیروں کی دست نگر بنی ہوئی ہے، اخلاقی طور پر اس نے وہ تمام اعلیٰ اوصاف گم کر دیئے ہیں جنہوں نے کبھی اس کو اقوامِ عالم کی امانت عطا کی تھی، علمی طور پر اس کے دشمنوں کی طرف سے اس پر تباہ کن توڑ پھوٹے ہوئے ہیں۔ اور ذہنی طور پر یہ خود ان حملوں سے سہم کر فکر و نظر کے دوسرے راستے تلاش کرنے کی فکر میں ہے۔ غرض جس پہلو سے دیکھئے، فتنوں کی ایک بارش ہے جو اس پر برس رہی ہے، اور ایک پھٹکے ہوئے مسافر کی طرح اس کو کوئی مستقل پناہ گاہ میسر نہیں۔

لیکن ان تمام تلخ حقیقتوں کے باوجود مایوسی کی کوئی وجہ نہیں، قوموں کی زندگی میں نشیب و فراز آیا ہی کرتے ہیں، اگر اپنی ظاہری کارروائی پر احتساب کرنے کا موصلا اور ان سے سبق حاصل کرنے کا عزم ہمارے دلوں میں بیدار ہو تو ہم آج بھی ان تمام مصائب کا میاں مذاہد کر سکتے ہیں، صرف ضرورت اس بات کی ہے کہ ساری امت بیدار و خری کے ساتھ ان تمام فتنوں کا مقابلہ کرے جو براہ راست دین کے اصولوں پر حملہ آور ہیں۔ لیکن انتہائی کرب انگیز ہے یہ واقعہ کہ اس بُرے آشوب دور میں بھی جبکہ ہمارے دشمنوں نے ہمارے چاروں طرف سے گھیرا ہوا ہے، ہم آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ طرح طرح کی خانہ جنگیوں میں مصروف ہیں، عداوت و افتد

کے لئے آپس کی لڑائیوں کا تو ذکر ہی کیا ہے، خود علمی اور دینی سطح پر ہماری بہت سی قیمتی توانائیاں اصل دشمن کا مقابلہ کرنے کے بجائے ان فروعی مسائل پر جھگڑنے میں صرف ہو رہی ہیں جو نہ کبھی طے ہوئے ہیں، نہ ہو سکتے ہیں، ہم چھوٹی چھوٹی باتوں پر ایک دوسرے کا گریبان تھامنے، اس پر کچھڑا اچھالنے اور اسے طعن و تشنیع کا ہدف بنانے میں اس قدر محو ہو چکے ہیں کہ ملت اسلامیہ کے اصل مسائل ہمارے نظروں سے اوجھل ہیں، اور اصول دین کا میدان ہم نے دشمن کی یلغار کے لئے خالی چھوڑ رکھا ہے۔

اتفاق و اتحاد کی ضرورت و اہمیت وہ چیز ہے جس کے بارے میں آج تک کسی کو کوئی کلام نہیں ہوا، شاید ہی کوئی مسلمان ایسا ہو جو ان باہمی جھگڑوں کو مضر اور خطرناک نہ سمجھتا ہو، لیکن اس کے باوجود انتشار و افتراق کی جو المناک صورت ہمارے سامنے ہے اس کی وجہ ہمارے نزدیک یہ ہے کہ اتحاد و اتفاق کے مفہوم کو صحیح طور سے سمجھا نہیں گیا، ہم میں سے بعض حضرات تو وہ ہیں جو اتحاد و اتفاق کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ تمام مسلمان ہر ہر چیز وی مسئلے میں ان کے نظریات کو تسلیم کر لیں۔ لہذا جب تک کوئی شخص ان نظریات کو نہ اپنائے جنہیں وہ درست سمجھتے ہیں اس وقت تک وہ اس کے ساتھ کسی اشتراک عمل اور کسی قسم کے تعاون کو گوارا نہیں کرتے۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ ان کی تمام تر توانائیاں اپنے مخصوص فروعی مسلک کی تبلیغ و اشاعت میں صرف ہوتی ہیں، اور وہ اس مسلک کی تبلیغ کے لئے با اوقات ایسا اسلوب اختیار فرماتے ہیں جو دوسروں کو قریب لانے کے بجائے افتراق و انتشار کی فضا کو مزید تقویت پہنچاتا ہے۔ دوسری طرف بعض حضرات وہ ہیں جو اتحاد و اتفاق کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ تمام لوگ اپنے اپنے مسلک پر رہیں، لیکن کوئی شخص اپنے مسلک کو بیان نہ کرے۔ لہذا جب کوئی شخص کہیں پر اپنی رائے بیان کرتا ہے تو وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اس سے اتحاد امت پر ضرب لگی ہے۔ اور پھر وہ بھی اس شخص کے خلاف مہم چلانے میں کوئی حرج محسوس نہیں کرتے۔

ہماری ناقص رائے میں یہ دونوں طرز عمل غلط ہیں اور ان سے اتحاد و اتفاق کی فضا کبھی قائم نہیں ہو سکتی۔ جہاں تک فروعات میں اختلاف رائے کا تعلق ہے اس کا ختم ہو جانا نامعقول ہے اور نہ ممکن، فروعی مسائل میں اختلاف کوئی بری چیز نہیں، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مقدس جماعت میں بھی یہ اختلافات رہے ہیں، اور ہمارے جو وہ سو سالہ تاریخ کا کوئی لمحہ ان سے خالی نہیں رہا، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ رائے کا یہ اختلاف امت کی فکری بیداری پر دلالت کرتا ہے اور جیتک مسلمانوں میں عقل و دیانت موجود ہے اس وقت تک اختلافات کامٹنا ممکن نہیں۔ لیکن تشویشناک بات یہ ہے کہ جس اختلاف کو اس "چمن کی زیبائش" کا سبب بننا چاہیے تھا آج وہ اس کی بربادی کا سبب بن رہا ہے جس اختلاف کو امت کے لئے "رحمت" قرار دیا گیا تھا، آج ہم نے اسے اپنے لئے "زحمت" بنالیا ہے، اختلاف رائے کو "جھگڑے" کا ہم معنی سمجھ کر ہم آپس کی خاندان جنگیوں میں مبتلا ہو گئے ہیں اور اس کی وجہ سے دین کے بنیادی مقاصد بری طرح مجروح ہو رہے ہیں۔ لہذا اس تکلیف و مصرت حال سے بچنے اور مسلمانوں کو متحد کر کے دین کے بنیادی مقاصد پر متوجہ کرنے کا راستہ ہمارے نزدیک صرف یہ ہے کہ:

(۱) مسلمانوں کے وہ تمام فرقے اور جماعتیں جن کے درمیان دین کے بنیادی اور جوہری امور میں اختلاف نہیں ہے۔ نہ باہمی اور قلمی مناظروں سے مکمل پرہیز کریں۔

(۲) ہر فرقہ اپنے تدریس، تصنیف اور فتویٰ کے حلقوں میں اپنے مسلک کو ضرور واضح کرے۔ لیکن اس میں وہ سرے پر طعن و تشنیع، فقرہ بازی اور بلاغت و تعریف کے دلائل اسلوب کو قطعی طور پر ترک کیا جائے۔

(۳) ان اختلافات کو عوامی جلسوں، ادراخبارات و رسالوں کا بنیادی موضوع نہ بنایا جائے۔

کسی جگہ غمنا ان کا ذکر ضروری معلوم ہو تو اس میں نرم لب و لہجہ کے ساتھ مسئلہ کی وضاحت کر دی جائے۔
(۴) تمام مسلمان اپنی توانائیاں بے دینی کے اس سیلاب پر بند باندھنے میں صرف کریں جس نے ہمارے
پیرے معاشرے کو اپنی لپیٹ میں لیا ہوا ہے۔

(۵) ہر جماعت کے اہل علم و وقت کے ان علمی فتنوں کا سنجیدگی کے ساتھ مطالعہ فرمائیں جو اشترائیت،
عیسائیت، دہریت، قادیانیت، انکار حدیث اور تجدد و تحریف دین کی شکل میں براہ راست دین کی
بنیادوں پر حملہ آور ہیں۔ ہمیں یقین ہے کہ اگر ہمارے اہل علم و فکر حضرات ان نظریات کا کاحقہ مطالعہ
کے ان کی فتنہ سامانیوں سے پوری طرح آگاہ ہوں گے تو انہیں آپس کے یہ اختلافات پہنچ نظر آئیں گے۔
اور فروعی مسائل پر بحث و مباحثہ کی یہ گرم بازاری انہیں گت ہمسوس ہوگی۔

ہماری نظر میں یہ وہ طریق کار ہے جسے ہر فرقہ کے ذمہ دار اکابر اپنائیں تو ہماری بہت سی مشکلات کا مداوا ہو سکتا ہے۔ "البلاغ"
کے سرپرست حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہم العالی عرصہ دراز سے تمام مسلمانوں کو اس طرز عمل کی طرف دعوت دیورہے
ہیں، اور حقیقت یہ ہے کہ یہ وقت کی وہ پکار ہے جس پر آج بھی لبیک نہ کہا گیا تو ہمارا انجام بڑا ہولناک ہوگا، ہماری تاریخ کے صفحات
اس قسم کے واقعات سے لبریز ہیں کہ مسلمانوں میں جب بھی فروعی مسائل پر معرکے گرم ہوئے ہیں، ہمیشہ کسی "فتنہ" یا "تاریخ" سے
فائدہ اٹھایا ہے، اور اس کے نتیجہ میں بعض اوقات قومیں کی قومیں حسرتوں کی درد بھری داستان بن کر رہ گئی ہیں، ایسی داستان جو
سن کر آج آئندہ سہانے اور آہیں بھرنے کے سوا کچھ نہیں کیا جاسکتا!

الحمد للہ کہ "البلاغ" کا ایک سال خیر و خوبی کے ساتھ پورا ہو گیا، اور اس شمارے سے وہ اپنی دوسری جلد کا آغاز
کرنے لگا ہے، جن حضرات نے باقاعدگی کے ساتھ اس کو پڑھا ہے وہ اس بات کی گواہی دیں گے کہ ہمارا طرز عمل شروع سے یہ رہا
ہے کہ ہم نے اپنی تمام تر توجہ مثبت انداز میں دین کی تعلیمات کو پیش کرنا اور ان بنیادی مسائل کا حل تلاش کرنے میں صرف کی ہو
جو اس وقت امت مسلمہ کو درپیش ہیں، فروعی اختلافی مسائل کو اول تو چھوڑا ہی نہیں گیا، اور اگر کہیں ضمنی طور پر ان کا تذکرہ آیا بھی
ہے تو اس میں ایجابی طور سے اپنے مسلک کی وضاحت کی گئی ہے، اور تنقید کا لب و لہجہ ہمیشہ نرم اور برادر رہا ہے۔ اس دوران
کئی مواقع ایسے بھی آئے کہ بعض حضرات نے کچھ فروعی مسائل کی طرف البلاغ کو متوجہ کیا جماعت اہل حدیث کے بعض متشدد
حضرات نے اسی دوران ایک خاص ضخیم کتابچہ بھی تقسیم کرایا جس میں خاکسار مدینہ البلاغ کو کافر و مشرک کہہ گیا تھا۔ ہمارے
بعض محترم قارئین نے خطوط کے ذریعہ ہم سے یہ مطالبہ بھی کیا کہ "البلاغ" اس پر کچھ لکھے، خود اہل حدیث میں سے بعض دردمند
اصحاب نے ہمیں خطوط لکھ کر اس تشدد سے اپنی برادری کا اظہار فرمایا اور ایسے مضامین ہمارے پاس بھیجے جن میں غرباء اہل حدیث کو
جماعت اہل حدیث سے خارج قرار دیا گیا تھا لیکن ہم نے ان میں سے کسی چیز کو البلاغ میں شائع کرنا اس لئے پس نہیں کیا کہ اس سے
بحث کا دروازہ کھلتا تھا، اور ہم نہیں چاہتے تھے کہ البلاغ کی توانائیاں ان نزاعات میں صرف ہوں۔

لیکن جیسا کہ اس سے قبل عرض کیا جا چکا ہے، فروعی مسائل کو اپنا اصل موضوع بحث بنائے بغیر سنجیدگی اور متانت کے ساتھ اپنی
مسلک کی توضیح و تشریح کرنا ہمارے نزدیک اتحاد و اشتراک کے منافی نہیں ہے، اسی وجہ سے ماہ شوال کے البلاغ میں تقلید کے مسئلے پر حضرت
الشیخ مولانا خضر احمد صاحب عثمانی دامت برکاتہم کا ایک مختصر مضمون ہم نے ضرور شائع کیا تھا، اس مضمون کا پورا انداز و اسلوب اس

بات کا گواہ ہے کہ اس کا مقصد کوئی بحث و مناظرہ نہ تھا، بلکہ اس میں فاضل مضمون کو اپنے اندر اس کی توضیح کیلئے بڑے متین انداز میں اپنا ایک واقعہ بیان کیا تھا، ہمیں سخت افسوس ہے کہ ہمارے بعض معاصرین نے اس مضمون کا ضرورت سے بہت زیادہ افرار کیا، اس تین صفحے کے مختصر مضمون کی بنیاد پر پے درپے کئی شماروں میں مستقل ادارے لکھے، پھر کئی دینی رسائل و اخبارات اس بحث میں الجھ گئے، اور اس طرح ایک تکلیف دہ مناظرہ کا آغاز ہو گیا، جس میں بات علمی گفتگو سے بڑھ کر ذاتیات تک جا پہنچی اور طعن و تشنیع سے لے کر طعنت و تعریف تک وہ سب کچھ ہوا جو ہرگز نہ ہونا چاہئے تھا۔

ان مسئلہ کو نکلنے سے قبل ہم نے حضرت مولانا حفیظ الرحمن صاحب عثمانی مدظلہم العالی کے مضمون کو دوبارہ پڑھا، جن حضرات کے پاس ابلاغ کا ذیل موجود ہے وہ دیکھ سکتے ہیں کہ اس کا لب و لہجہ تاثرناصحانہ اور مشفقانہ ہے اور اس میں کوئی بات موجب اشتعال نہیں، صرف ایک زائد جملہ اس میں ضرور آگیا ہے کہ: "اہل حدیث قرآن پر عمل نہیں کرتے" لیکن اس کو پورے سیاق و سباق میں دیکھا جائے تو صاف واضح ہو جاتا ہے کہ فاضل مضمون نگار کا یہ مقصد ہرگز نہیں ہے کہ خدا نخواستہ اہل حدیث قرآن کریم کے منکر یا سرے سے اس کے تارک ہیں، بلکہ یہ ہے کہ حنفیہ کا مسلک اوفق بالقرآن ہے۔ اور اہل حدیث کا مسلک فاضل مضمون نگار کی رائے میں ایسا نہیں ہے۔ ہم نہیں سمجھتے کہ یہ کوئی ایسی بات ہے جس کی بنا پر کوئی ہڈیا کھڑا ہو اور اس کی وجہ سے بحث و مناظرہ کا ایک طویل سلسلہ شروع ہو جائے۔ ابھی اس قلمی بحث و مناظرہ سے فراغت نہیں ہوئی تھی کہ اسی دوران اہل حدیث اور دیوبندی دونوں حضرات کی طرف سے زبانی مناظروں کے کچھ اشتہار بھی شائع کیے گئے جنہیں پڑھ کر قلبی اذیت انتہا کو پہنچ گئی۔

ہم اکابر اہل حدیث و دیوبند کو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطہ دے کر ان کی خدمت میں انتہائی عاجزی کیسے یہ التجا کہتے ہیں کہ یہ فرد علی اختلافات کبھی مٹنے والے نہیں ہیں، چودہ سو سال کی لمبی مجلس ان کو نہیں ٹاسکیں، اور اگر یہ اپنی حدود میں رہا تو ان کا باقی رہنا چنداں مضر بھی نہیں، اس لئے ان کے پیچھے بحث و مناظرہ اور باہمی نزاع و جدال کی اس تشویشناک صورت کو اب ہر قیمت پر ختم فرمائیے، یہ ملت عرصہ سے اپنے سینے میں شکر و دل گھاؤ لئے بیٹھی ہے، خدا کے لئے باہمی نزاعات کے ذریعے اس کی مشکلات میں اضافہ نہ کیجئے۔ اگر اس نزاع و جدال کا سبب "البلاغ" ہے، اور ملت کے اصحاب فکر سنجیدگی کے ساتھ یہ فیصلہ کرتے ہیں کہ اس معاملے پر "البلاغ" سے کوئی غلطی سرزد ہوئی ہے تو مدبر البلاغ اس کے لئے ہر سزا بھگتے کے لئے تیار ہے، لیکن خدا کے لئے اس غلطی کی سزا اس پروری امت کو نہ دیکھئے جو پہلے ہی اپنے زعموں سے نڈھال اور نیم جاں ہے، اور اس میں اب مزید مددے اٹھانے کی تاب نہیں رہی، نیز فریقین کے وہ حضرات جنہوں نے ایک دوسرے کو دعوت مناظرہ دی ہے، ہم ان کی خدمت میں دست بستہ یہ گزارش کرتے ہیں کہ آپ کو خدا، اس رسول، اس قرآن اور اس سنت کا واسطہ جسے آپ دونوں حضرات جزو ایمان سمجھتے ہیں، خدا کے لئے اپنے حدود و مخصوص دائروں سے باہر جھانک کر دیکھئے، کفر و الحاد اور بے دینی کا سیلاب کس تیزی کے ساتھ آپ کے گھروں کا رخ کر رہا ہے، دین کی جڑوں پر تشکیک و تحریف کا کلباڑا کس بری طرف چل رہا ہے، دہریت اور مادہ پرستی کے ہر کارے کس عیاری کے ساتھ ہمارے نوخیز نسل کو اغوا کر رہے ہیں، اور فحاشی و عریانیت کے مبلغ کس بڑھتی کے ساتھ ہماری ماؤں بہنوں کی عصمت پر حملہ آور ہیں، اس وقت اصل مسئلہ اہل حدیث اور دیوبندی کا نہیں، اس وقت ملت کو جو معرکہ درپیش ہے وہ اسلام اور کفر کا ہے، حق اور باطل ہے۔ نور اور ظلمت کا ہے، اور اگر اب بھی ہمارے یہ باہمی جھگڑے ختم نہ ہوئے تو یقین کیجئے کہ نہ اہل حدیث باقی رہیں گے نہ دیوبندی ہماری ان قاذو جنگیوں کا براہ راست فائدہ طاغوت کی ان طاقتوں کو پہنچے گا جو ہماری ان لڑائیوں پر اپنی فتح کے شادیانے بجا رہے ہیں، اس وقت ہمارا پورا چین ہی مصائب و آلام کی لپیٹ میں آیا ہوا ہے۔ اور اگر اب بھی ہم نے اس بات پر لڑائیاں جاری رکھیں کہ کس کا

آشیا نہ زیادہ خوبصورت ہے، تو یاد رکھئے کہ یہ مصائب و آلام کا سیلاب ہم سب کے آشیانوں کو بہا کر لے جائے گا، اس وقت
لڑنے کی اہم ترین پکار یہ ہے کہ

”امن بچاؤ، غم آشیاں کا وقت نہیں

کیا ملت کے اکابر اس خلیفہ و نزار اور مدد میں ڈوبی ہوئی آواز پر کوئی توجہ فرمائیں گے؟ —

گذشتہ مہینے راولپنڈی میں بین الاقوامی اسلامی کانفرنس منعقد ہوئی، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہم کی
اسیئت میں راقم الحروف کو بھی اس میں شرکت کا اتفاق ہوا، اس کانفرنس سے بڑا فائدہ یہ پہنچا کہ اس کی بدولت عالم اسلام کے حیدرہ اہل فکر کو ایک
دوسرے کا نقطہ نظر سمجھنے اور مسلمانوں کے بہت سے مسائل پر تبادلہ خیال کر کے نہ کامیاب قرار دیا، کانفرنس میں بیشتر مندوبین نے جن خیالات کا اظہار کیا
ان کو منکر یا طینان ہوا کہ بھلا اللہ دین کے بنیادی مسائل میں عالم اسلام کے ہر خطے کی اکثریت صحیح اور متوازن فہم رکھتی ہے، اور قرآن و سنت
اور اجماع امت کی ٹھیک ٹھیک پیروی کو دینا اور آخرت میں اپنی سلع و فلاح کا ضامن سمجھتی ہے، اور دین کے ان بنیادی سرچشموں کی تحریف
و ترمیم کو کسی قیمت پر گوارا کرنے کے لئے تیار نہیں۔

ہیں افسوس ہے کہ کانفرنس کی پوری کارروائی ابھی تک منظر عام پر نہیں آ سکی، اور صرف وہی باتیں اخبارات میں شائع ہوئیں جن سے
ایک خاص طبقے کے جذبہ بے جا ننداری کی تسکین ہوتی تھی، اس شمارے میں ہم کانفرنس کی مختصر روداد شائع کریں گے جس سے کانفرنس کے رنگ کا
اندازہ کیا جاسکے گا۔

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہم نے کانفرنس میں جو پُر مغز مقالہ پڑھا وہ بھی شریک شاعت ہے، ہم اہل فکر حضرات کو درخواست
کرتے ہیں کہ اس کا بطور خاص مطالعہ فرمائیں۔ بہت ممکن ہے کہ اس سے ہمارے معاشرے کی بہت سی مشکلات کا حل مل آئے۔

۲۰ ربیعہ شمس ۱۴۴۸ھ کی شام کو جماعت اہل حدیث کے امیر حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب سلفی رحمۃ اللہ علیہ (جو جہانوالہ) رحلت
فرما گئے، مرحوم ان لوگوں میں سے تھے جن کی وفات کسی خاص خاندان، طبقے یا فرقے کے لئے نہیں، بلکہ دینی رت کے لئے نقصان ظہم ہوتی ہے
حضرت مولانا محمد امجد علی غفرلہ رحمۃ اللہ علیہ کے بعد امیر جماعت اہل حدیث کی حیثیت سے آپ نے گرانقدر خدمات انجام دیں، اور اپنی ساری عمر
نہایت دین کے مبارک کام میں صرف فرمائی وہ فروعی مسائل پر نزاع و جدال کے سخت منی لطف اور وحدت امت کے داعی تھے، خدا کرے کہ
ان کے اختلاف ان کے اس عزم و عمل کو باقی رکھیں، اور مسلمانوں کے درمیان اخوت و ہمدردی پیدا کرنے کے جس مقصد کو انہوں نے
شروع کیا تھا، اسے وہ پایہ تکمیل تک پہنچا سکیں۔ ادارۃ البیان اس غم میں جماعت اہل حدیث کے ساتھ برابر کا شریک ہے، اور مرحوم
کے لئے مغفرت اور پسماندگان کے لئے صبر جمیل کی دعا کرتا ہے۔

محمد تقی عثمانی
۲۳ ربیعہ شمس ۱۴۴۸ھ

آئندہ شمارے میں

جناب ڈاکٹر حمید الشرح صاحب کا ایک تازہ غیر مطبوعہ مقالہ

کسریٰ کے نامہ انحضرت کا مکتوبہ گواہی

ملاحظہ فرمائیے جو پیرس سے ابھی موصول ہوا ہے

محکمات فلکیات

کائنات کی نشانیوں میں جو ہیں۔

دوسرا مسئلہ انسان کے معاشی فوائد اور مصالح کا ہے۔ شمس و قمر اور ستاروں کی حرکات سے اوقات اور ماہ و سال اور حسابات کا معلوم کرنا۔ سفر میں سمتوں اور راستوں کا علم۔ ابرو باران سے متعلق فوائد کی معلومات۔ دواؤں اور غذاؤں کی اور نباتات و جمادات کی تاثیرات اور خاصیات کا علم۔ متعاطیات کی یہ خاصیت کہ وہ ہم سے کوکب پتہ ہے اور قطب شمالی کے ساتھ اس کا کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اس کو جس طرف چھوڑا اس کا رخ قطب شمالی کی طرف پھر جاتا ہے اس کا علم جس پر آجکل بحری اور فضائی جہاز رانی کا سارا مدار ہے۔ کائنات عالم میں اس حیثیت سے غور و فکر بھی انسان کے لئے مفید ہے اور ایک مفید کلمہ اللہ تعالیٰ کی کئی نعمتوں کی قدر شناسی کی حیثیت سے نیز خدمت خلق کی نیت ایک کار ثواب ہے۔

قرآن کریم اس حیثیت سے کائنات عالم میں غور و فکر کی دعوت دیتا ہے۔ مثلاً حرکات نجوم سے اوقات یل و نہار صبح و شام اور حسابات ماہ و سال معلوم کرنے کے بارے میں ارشاد ہے۔۔

لتعلموا عدد السنین والحساب
تاکہ جان لو تم تعداد برسوں کی اور حساب

جس قدر انسان کے معاشی یا دینی مسائل ان سے متعلق ہیں مثلاً سب سے بڑا مسئلہ تو انسان کے علم و یقین اور عقیدہ کا مسئلہ ہے۔ آسمان اور آسمانی ذرات کی تمام کائنات نجوم اور سیارے اور ان کی حرکات سے پیدا ہونے والے یل و نہار اور ماہ و سال اور پھر زمین اور اس میں پیدا ہونے والی تمام مخلوقات میں سے جس چیز پر بھی نظر ڈالو اس کا وجود ایک ایسی ہستی کے وجود کی گواہی دیتا نظر آتا ہے جو اپنے علم، حکمت، قدرت میں سارے جہان سے بڑا و بلند ہے۔ اور یہ کہ یہ تمام کائنات اسی کی قدرت کا لہجہ پیدا ہوئی اور وہ ہی ان کو چلا رہا ہے۔ یہی اسلام کا بنیادی عقیدہ تو حید ہے قرآن حکیم ان تمام کائنات میں اس حیثیت سے غور و فکر کی بار بار دعوت دیتا ہے۔ ارشاد ہے۔ ان فی خلق السموات والارض والاختلاف الليل والنهار لآیات الا للذین یذکرون اللہ الذین یوقنون اللہ الذین یوقنون۔

اور دوسری جگہ ارشاد ہے۔

و فی الاقناع و فی انفکک السحاب
تبعصرون۔

یعنی اطراف عالم میں پھیلی ہوئی مخلوقات ہیں، اور خود تمہاری اپنے وجود میں اللہ تعالیٰ کی قدرت

اور دشمنوں کی پہچان کے بارے میں ارشاد ہے۔

انکم و اہل فی ظلمات اللہ والہو السحر

کہ تم راہِ اِذْہابِ سحر سے بڑی اور بھری اندھیرا میں

اور زمینِ ظلمت سے انہی فرائد معلوم کرنے کا اشارہ اس آیت

میں موجود ہے۔

وخلطکم ما فی الارض جمیعاً۔

پیدا کیا تمہارے کام کے جو کچھ زمین میں ہے

سب کا سب۔

طریق اس دوسری حیثیت سے اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوقات کا زندگی

میں غور و فکر کرنا بھی مفید ثمرات و فوائد کا حامل ہے۔ اور یہ فوائد

فکر بھی منشا قرآنی میں داخل ہے اگرچہ ثانوی درجے میں ہو کیونکہ

پہلی حیثیت کا غور و فکر ایمان و معرفت کا نتیجہ پیدا کرتا ہے جس پر

ایمان کی دائمی راحت موقوف ہے۔ اور دوسری حیثیت کا غور

و فکر انسان کے معاشری مسائل حل کرتا ہے جس سے اس کی دنیوی

زندگی کی سہولت و راحت متعلق ہے۔ بہر حال قرآن کریم کائنات

عالم میں خواہ وہ فکریات سے متعلق ہوں یا ارضیات سے ان دونوں

حیثیتوں سے غور و فکر کی دعوت بھی دیتا ہے اور خاص چیزوں کی

طرف اشارات بھی گریہاں ایک تیسری حیثیت بھی اس تمام

کائنات میں غور و فکر کی ہے وہ ان کے حقائق اور مافیہ معلوم کرنے

کا معاملہ ہے، اس حیثیت کے متعلق جہاں تک قرآن و سنت

میں غور کیا جاتا ہے وہ انسان کو اس فکر میں مبتلا کرنے کے

کرتے ہیں، قرآن کریم میں نوگوں کا یہ سوال ذکر کیا گیا ہے کہ

یستلذذون من الاھل۔ یعنی یہ لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ

ہمارے گھنے بڑے اور طبع و طروب کی حالت کیا ہے، اس کے

جو اب میں قرآن مجید نے میں حکمت و رحمت کے تقاضے وقت

تکلف کی بجائے وہ حکمت بتلا دی جس سے انسان کے فرائد متعلق

ہیں یعنی فرائدِ حق ہی حقیقتِ انساں یعنی آپ فرمادیں کہ چاند

کے گھنے بڑے پچھنے اور معلوم ہونے سے لوگوں کے لئے اوقات

اور سالِ حلال کرنے کے فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین کی زندگیوں میں اس پر

ظاہر ہے کہ انہوں نے انہی کثرتوں اور کثرتوں میں رہتے رہے ہیں

اور فیثا طور میں اور انہوں نے انہی کثرتوں میں رہتے رہے ہیں

ہزار سال پہلے سے دنیا میں رہتے رہے اور غرض کہ ان کے طبعات بھی

معروف و مشہور تھے، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہوں کی

طرف کوئی انتفات فرمایا نہ امت کو اس میں غور و فکر کرنے کی دعوت

کے اس بلکہ اس طویل بحث سے یہی بتانا منظور ہے کہ فلسفہ

قدیم اور سائنس جدید کی نظر قریب شہدہ بازیوں کو دیکھ کر حیرت میں

رہ جاتے ہیں انسان یہ معلوم کر سکے کہ قرآن و سنت نے اس تیسری

حیثیت سے کائنات کے حقائق و ظلال میں غور و فکر کی گریز کیوں کیا۔

مابقیہ بیانات جن میں سائنس جدید کی اعلیٰ ترقیات اور ظلال

اور سیارات تک پہنچنے کے منصوبے شامل ہیں ان سب کے نتیجہ

میں علماء کے مسافروں اور سیارات پر کھنڈ پھینکنے والوں کی کالی کی

جور و صوت ہیں وہ آپ نے انہوں کی فلاح و ترقی کے بیان میں

پروردگار کے اس نرم رنگ و رنگ کے نتیجہ میں حقیقت تو کسی چیز کی حاصل

دہی ہوئی، اور بے حد دینے حساب سیارات و نجوم کی حرکتوں کا ادراک

ہو کر اور حیرانی بڑھ گئی۔ زمین پر بیٹھنے والے جس طرح آسمانی فضا کی

چیزوں سے بہت دور اپنے علم کا اعتراف کرتے ہیں اس فلاح و

نے زمین سے فکروں میں اور برجا کر بھی دیکھا کہ اوپر کے نجوم و سیارات

کے ادراک سے وہ بھی ایسے ہی عاجز و بے خبر ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ قرآن و سنت انسان کو ایسے فاعلی مشق

میں مبتلا کرنے سے گریز کرتے ہیں جن کا حاصل کرنا انسان کی قوت

ادراک سے باہر ہے اور جن میں وہ اپنی فکر اور اس کی ساری توانائی

اور اپنی ساری کمالی فاعلیت کے بعد بھی وہیں رہتا ہے جہاں

پہلے تھا۔ اور جو کچھ جدید معلومات حاصل بھی ہو جائیں ان سے انسان

کا کوئی مسئلہ حل نہیں ہوتا۔ ہاں پہلی دو حیثیتوں سے کائنات عالم

میں غور کرنا انسان کے معاشری و معاشری کے لئے مفید بھی ہے، آسان بھی

اور فائدہ بخشنہ و نفع دہ اس کو حاصل بھی ہو جاتا ہے۔

ایک مفاد پس قوت ہی کو دیکھ لیں کہ اس کی قوت کے

نامک و ثمرات کی تحقیق تو آسان ہے اور سب کو معلوم ہے لیکن
 کوئی خاص اس کی حلت اور حقیقت کے ادراک کو اپنا مشغلہ بناتا
 تو یقین ہے کہ قدیم کی طرح ہمدرد سائنس بھی اپنی تھابتی اور
 وقت ضائع کرنے کے بعد اسی نتیجہ پر پہنچنے لگی جس پر قدیم فلاسفہ
 کا اقرار ہے کہ یہ راز نہیں کھلے گا۔ مثالیس و زنی چیز اسے کہہ نہیں
 سکتے۔ اور وہی چیز کا خدا کیرے کو نہیں کہہ سکتی۔ اور یہ کہ قطب شمالی
 سے اس کو کیا رابطہ ہے۔

یہی وجہ ہے کہ سیارات کی حرکتوں سے پیدا ہونے والے
صبح و شام، رات و دن کے اوقات کا حساب، اندھ پن کے پیدا
ہونے، بڑھنے اور گھٹنے کا حساب شمس و قمر کے زوفا و خسوف
کا حساب وغیرہ جو انسانی ضرورت سے متعلق ہیں ان کو بھی ماہرین
فکیات اور فلاسفروں نے صحیح صحیح معلوم کر لیا اس میں قدیم و جدید
تحقیقات میں کچھ راز کا اختلاف بھی نہیں، آسمانوں اور ستاروں
سیاروں کی حقیقت اور ہیئت میں فیثاغورس اور بطلمیوس کے
نظریات اور جدید ماہرین کے افکار کتنے ہی مختلف ہوں مگر
جس قدر علم انسان کی ضروریات سے متعلق اس میں سب متفق ہیں
علامہ کویت مفتی صاحب نے اپنی کتاب کو فقی الریاض میں ہی
لئے علم ہیئت کو تین حصوں میں تقسیم کیا ہے، ایک دھلی جو

اجرام سماویہ کی حرکات اور حسابات سے متعلق ہے، دوسرا عمل جو ان حسابات کو معلوم کرنے کے لئے آلات قدریہ یا جدیدہ سے متعلق ہے تیسرا طبعی جو الفک و سیارات کی حقیقت سے متعلق ہے اور گویا کہ ان میں سے پہلے دو حصوں میں ماہرین قدیم و جدید کے اختلاف کا عدم ہیں تقریباً اکثر امور میں اتفاق اور گویا بہت بڑا اختلاف ہونے کے باوجود سب کا اتفاق ہے۔ اختلاف صرف تیسری قسم میں ہے اور وہ بھی نہایت شدید ہے۔

غور کیجئے تو انسانی ضروریات سے متعلق بھی پہلے ہی دو حصے ہیں تیسرا حصہ دور از کار بھی ہے مشکل بھی اور ایسا مشکل کہ اس کو پورا عمل نہ قدیم نظریات والے کر سکے نہ جدید والے۔ اس لئے عقل سلیم کو اتفاقاً بھی اس معاملے میں وہی ہے جو بزرگان سلف

سوف فرماؤ گے

نہ باج تانہ کروں باقرار تو ہاتھ پھینک دے ان کو ان کو
 بندس پے جو یہ انداز تھا ان ہا نمائندگیوں کردی آغوش
 اسی کے متعلق حافظ شیرازی نے فرمایا ہے
 سر کس کشود و نگشا ینکست این می را
 صوفیائے کرام جو نظر کائناتی سے ان چیزوں کو دیکھتے ہیں ان کا
 قیصل بھی آخر میں وہی ہے جو سعدی شیرازی نے کہا ہے

چوتھیاں آیتیں درج ذیل ہیں۔
 اس تمام تفصیل کا حاصل یہ کہ کائنات افلاک و فضا اور
 کائنات ارضی میں خود و غور و فکر اس حیثیت سے کہ ان سے پیدا
 کرنے والے کے وجود، توحید، برتر مال علم و حکمت، قدرت عزت
 پرست و دل کیا جائے، عین مقصود قرآن ہے اور قرآن بار بار اسکی
 طرف دعوت دیتا ہے۔ اور اس حیثیت سے کہ ان سے انسان کی
 معاشی مسائل کا تعلق ہے۔ یہ بھی ضرورت کی حد تک عین منشاء
 قرآنی ہے اور قرآن اس کی طرف بھی دعوت دیتا ہے، مگر اس فوق
 کے ساتھ کہ ضروریات انسانی کے زائد لگژری اور بعض پیش و دک
 سے متعلق چیزوں میں غور و فکر اور انتہا تک کو پسند نہیں کرتا۔

اور تیسری حیثیت سے ان چیزوں کو غور و فکر کر گزرتا ہے
اور اس میں غور و بلا صرف کرنے سے گریز کی طرف اشارہ کرتا ہے۔
یہاں سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ان معامات میں سائنس
بدو کی ترقیات و تحقیقات کو بین مٹا۔ قرآن کہتا ہے کہ
جیسا کہ حال کے بعض تجزیہ پند علماء نے محاسب اور قرآن کو برا لگایا
کہنا بھی غلط ہے جیسا بعض دیگر آپت علماء نے کہا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ قرآن میں
حقائق کو یہاں کہہ رہا ہے کہ اس موضوع بحث میں اور انسان کی حیثیت کے
کرم آسان ہو اور انسانی فطرت اس کے ان کوئی قصور۔ قرآن ان معامات میں
ہے۔ اب اگرچہ لوگ اس کی کھوج میں لگے ہیں اور وہ تجربات و مشاہدات کو کوئی
معلوم کر لیتے ہیں تو اس کو قرآن کے منافی اور ضد کہنا بھی صحیح نہیں ہے۔ ان کے
الہان کا پہنچنا، رہنا، رہتا رہتا، اور وہاں کی مصروفیات و فرائض، ان کے
پرستش و عبادت میں ان کو کوئی جبر و جبروت نہ ہوگا تو ان کی عبادت

اسلام کا نظام تقسیم دولت

یہ مقالہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ نے دارالافتاء دہلی کی بین الاقوامی مجلس مذاکرہ کے لئے تحریر فرمایا تھا جو سرگودھا، یقیناً ۱۹۷۰ء کی بات کو یاد کرو، پاکستان میں ہر معاشرے کی بہت سے مشابہات نظر آتی ہیں۔ ایک ہی قسم میں مشابہت کی ہے، اس میں تقسیم دولت کے نظریے ہر ایک معاشرے میں ملتے جلتے ہیں۔ اس لئے کہ انسانیت کے لئے اللہ تعالیٰ معاشیات کے احکام وضع فرمائے ہیں۔ انہیں ان کے لئے حکم و نظر کی ضرورت ہے۔ انہیں ان کے لئے حکم و نظر کی ضرورت ہے۔ انہیں ان کے لئے حکم و نظر کی ضرورت ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اصول فقہ و فکری اسلام علی عبادہ الذانی (اصول)

مرد و عورت کی دولت سے یہ تو ممکن نہیں ہے کہ اس موضوع کو پورا پورا بسط اور تفصیل کے ساتھ بیان کیا جاسکے۔ البتہ اس کے اہم نکات کو اختصاراً ذکر کیا جاتا ہے کہ اس موضوع کو پورا کرنے کی بات کی جائے گی۔

قرآن و سنت اور اسلامی فقہ سے "تقسیم دولت" کے بارے میں اسلام کا جو موقف اختیار کرتا ہے اسے بیان کرنے سے قبل ضروری معلوم ہوتا ہے کہ کچھ بنیادی باتیں واضح کر دی جائیں جو اسلامی معاشیات کے نظریات و مسائل کے لئے بنیادی ہیں۔ انہیں آپ "نظر تقسیم دولت کے اصول" کہہ سکتے ہیں۔ اس کا "نقطہ" سمجھ لیجئے یا اس نظریے کے مقاصد قرار دیجئے۔ بہر حال چند ضروری باتیں ہیں جو قرآن کریم سے اصولی طور پر سمجھ میں آتی ہیں اور نظام

"تقسیم دولت" کی بحث معاشی زندگی کے ان اہم ترین پہلوؤں میں سے ایک ہے جنہوں نے تاریخ کی دنیا میں نہ ٹھیکہ نہ کوئی کام دیا ہے۔ اور معاشی مسائل سے بیکر ایک فرد کی فلاحی زندگی پر اثر ہے۔ صدیوں سے انسانوں نے سوچا ہے کہ دنیا کی فلاحی اور جہتی امور کے گرم ہیں۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ "وہی الہی" کی رہنمائی کے بغیر زندگی میں سکھنے پر اس موضوع کے سسٹم میں جو کچھ کہا گیا ہے اس لئے اس کی کوئی بڑی ڈور کے قلم و زبان پر کچھ اور اضافہ کرنا ہے۔

نہ صرف فقہ میں یہی نظر ہے کہ قرآن و سنت اور فقہی اصول کی کوئی صورت اس صورت میں ۱۰ اصول کا مجموعہ نظر آتا ہے۔ اس کے بعد اسے واضح کیا جائے۔ وقت کی تنگی اور صفحات کے

معاشری طرز فکر کو غیر اسلامی معاشیات سے متاثر کرنا ہے۔

۱۔ معاشری مسئلے کا معتام

اس میں کوئی شک نہیں کہ اسلام، رہائشیت کا مخالف ہے اور انسان کی معاشری سرگرمیوں کو جائز مستحسن بلکہ بڑا اوقات واجب اور ضروری قرار دیتا ہے۔ انسان کی معاشری ترقی اس کی نگاہ میں پسند ہے اور کسب طالع اس کے نزدیک "مفویضہ بن الغریبہ" کا مقام رکھتا ہے۔ لیکن ان تمام باتوں کے ساتھ یہ حقیقت بھی اتنی ہی صداقت رکھتی ہے کہ اس کی نظر میں انسان کا بنیادی مسئلہ "معاشرہ" نہیں ہے اور نہ "معاشری ترقی" اس کے نزدیک انسان کا مقصد زندگی ہے۔

معمولی سمجھ بوجھ سے یہ حقیقت سمجھ میں آ سکتی ہے کہ کسی کام کا جائز مستحسن یا ضروری ہونا ایک الگ بات ہوتی ہے اور اس کا مقصد زندگی اور محو شکر و ثل ہونا بالکل جدا چیزیں اسلامی معاشیات کے معاملے میں بہت سی غلط فہمیاں انھیں دو چیزوں کو غلط فہم کرنے سے پیدا ہوتی ہیں۔ اس لئے پہلے ہی قدم پر اس بات کا صاف ہونا ضروری ہے۔ درحقیقت اسلامی معاشیات اور مادی معاشیات کے درمیان ایک بڑا گہرا بنیادی اور دور رس فرق یہ ہے کہ مادی معاشیات میں "معاشرہ" انسان کا بنیادی مسئلہ اور معاشری ترقیات اس کی زندگی کا مندرجہ ذیل مقصد ہیں۔ اور اسلامی معاشیات میں یہ چیزیں ضروری اور ناگزیر ہیں لیکن انسان کی زندگی کا اصل مقصد نہیں ہیں۔ اس لئے جہاں ہمیں قرآن کریم میں "عہدائیت" کی نصیحت اور "ابتغوا من فضل اللہ" کے احکام ملتے ہیں جہاں ہمیں تجارت کے لئے "فضل اللہ" اموال کے لئے "غیر" اور "القی جعل اللہ لکم قیاماً" خوراک کے لئے "الطیبات من الرزق" لباس کے لئے "ذینہ اللہ" اور "ہائش کے لئے "سکین" کے احکامی القاب ملتے ہیں۔ وہاں دنیوی زندگی کے لئے "محتاج" اور "السدنی" کا لفظ بھی نظر آتے ہیں۔ اور ان سب چیزوں کیلئے "السدنی" کا لفظ بھی ملتا ہے۔ جو اپنے لغوی مفہوم کے اعتبار سے کہہ دیا جائے تو نہیں دیتا۔ اور قرآن کریم کے مجموعی اسلوب و

بھی اس کی دہانت اور عقارت سمجھ میں آتی ہے۔

کوئی دنیوی اس موقع پر قضا کا مشیہہ پیدا کر سکتی ہے۔ لیکن حقیقت اس کے پیچھے اصل راز یہ ہے کہ قرآن کریم کی نظر میں تمام وسائل معاشری انسان کی رہگزر کے مسئلے ہیں۔ اس کی اصل منزل و مقصد ان سے آگے ہے اور وہ ہے کردار کی جنتی اور اس کے نتیجے میں آخرت کی بہبود۔ انسان کا اصل مسئلہ اور اس کی زندگی کا بنیادی مقصد انہی دو منزلوں کی تکمیل ہے۔ لیکن جو کہ ان دو منزلوں کو دنیا کی شاہ راہ سے گھٹے بنیادیں نہیں کیا جاسکتے اس لئے وہ تمام چیزیں بھی انسان کے لئے ضروری ہو جاتی ہیں جو اس کی دنیوی زندگی کے لئے ضروری ہیں چنانچہ جب ہم اس معاشری انسان کی اصل منزل کے لئے رہگزر کا کام دیں وہ "فضل اللہ" "خیر" "من ینفق اللہ" اور "مسکن" ہیں لیکن اگر اس رہگزر کی بھول بھلیاں میں الجھ کر رہ جائے، اور اس پر اپنی اصل منزل مقصود کو قربان کر ڈالے یا بالفاظ دیگر معاشری معاشیات رہگزر بنانے کے بجائے اپنی منزل مقصود کے راستے میں رکاوٹ بن دے تو پھر یہی وسائل معاشری "محتاج الغرور" "فستاد" اور "عدو" بن جاتے ہیں۔

قرآن کریم نے ایک مختصر سی آیت "وابتغوا فیہا انکاف اللہ السدا کا آخر" میں اسی بنیادی حقیقت کو بیان فرمایا ہے، اس کے علاوہ اس مضمون کی بہت سی آیات ہیں اور علم کے سامنے تمام آیات کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، احقر کی نظر میں "انسانی معاشری" کے متعلق قرآن کریم کی ردش اور اس کے دو مختلف پہلو نظر میں ہیں تو اسلامی دنیا کو سمجھنے میں یہ امر کہ

۲۔ دولت اور ملکیت کی حقیقت وہ سری بنیادی بات جو خاص طور سے "تقسیم دولت" کے مسئلے میں بڑی اہمیت رکھتی ہے یہ ہے کہ قرآن کریم کی نصیحت کے مطابق "دولت" خواہ کسی شکل میں جو اللہ تعالیٰ کی پیروی کر رہے اور اصلاً اسی کی ملکیت ہے، انسان کو کسی چیز پر حکومت کا حق حاصل ہوتا ہے وہ اللہ ہی کی دولت ہے۔ سو

میں قرآن کریم کا ارشاد ہے۔

”وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ“
اور انہیں اللہ کے اس مال میں سے وہ جو
اس نے تم کو عطا کیا ہے۔

اس کی وجہ بھی قرآن کریم نے ایک دوسری جگہ بتا دی ہے
کہ انسانی زیادہ سے زیادہ یہی تو کر سکتا ہے کہ عمل پیدائش
میں اپنی کوشش صرف کرے۔ لیکن اس کوشش کو بار آور
کرے اور اس سے پیداوار کا مہیا کرنا خدا کے سوا کون کر سکتا ہے؟
انسان کے ہیں میں انکا ہی تو ہے کہ وہ زمین میں زندگی ڈال دے لیکن
اس دنیا کو کو نہیں اور کو نہیں کو درست بتانا تو کسی اور کا کام
ہے۔ ارشاد ہے۔

”فَمَا يَسْتَرْحِمُونَ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ“
اور انھیں الزام دہوت۔

”دیکھو تو جو کچھ تم کاشت کرتے ہو۔ کیا تم
اسے اگاتے ہو یا ہم ہیں اگانے والے؟“
بیرا ارشاد ہے۔

”وَلَوْ يَرَوُا اِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ
اَيْدِيْنَا اِنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ“
”کیا انہوں نے نہیں دیکھا کہ ہم نے ان کے
لئے جانوروں کو اپنے ہاتھوں سے بنا کر پیدا کیا
پھر لوگ ان کے مالک بن گئے؟“

تمام آیات اسی بتا دی گئے ہیں خدا کے ساتھ
انسانی وجود کی دولت خدا کی شکل میں ہوا اصل اللہ کی
جست۔ اور اسی کی عطا سے انسان کو ملتی ہے۔ پھر
وہم کی نظر میں چونکہ ”دولت“ پر اصل ملکیت اللہ کی
ہو اس لئے انسان کو اس میں تصرف کا حق عطا کیا ہو
اسی کو وہ حق حاصل ہو کہ وہ اس دولت پر انسان کے تصرفات
کا کام کرے لیکن ان انسان کو اپنی زیر تصرف شیا پر ملکیت تو وہ اصل
کر یہ ملکیت آزاد خود مختار اور بے لگام نہیں ہے۔

اس مذکور دولت کے اصل مالک کی طرف سے جو وہود و قیود اور
بندیاں عائد ہیں۔ جس جگہ وہ اس دولت کو خرچ کرنے کا مجوز ہے
وہاں اس کے لئے خرچ کرنا ضروری ہے۔ اور جہاں خرچ کی گنجائش
کو دے وہاں رک جانا لازم ہے۔ اس بات کو سورہ انفصیل میں
وضاحت کے ساتھ کھول دیا گیا ہے۔

”وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ“
”وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ
كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْبُخْلَ“
فی الاخرین۔

جو کچھ تم کو اللہ نے دیا ہے اس سے پہلے گھر آخرت
کا تو شکر کرائے اور دنیا سے اپنا حصہ نہ بھول اور
جہاں کی جیسے اللہ نے تم سے بھلائی کی اور مالک
میں غرابی نہ اپنی مت چاہ۔

اس آیت نے اسلام کے فلسفہ ملکیت کو خوب کھول کر بیان
فرما دیا ہے اس سے مندرجہ ذیل ہدایات واضح طور پر سامنے
آتی ہیں۔

(۱) انسان کے پاس جو کچھ دولت ہے وہ اللہ کی ہی
ہوتی ہے۔ آج تک اللہ

(۲) انسان کو اس کا استعمال اس طرح کرنا ہے کہ اس کی
منزل مقصود آخرت ہو (وَابْتَغِ... الدار الآخرة)

(۳) چونکہ دولت اللہ کی دی ہوئی ہے۔ لہذا اس پر
انسان کا تصرف حکم خداوندی کے تابع ہوگا۔ اب حکم خداوندی
کی ڈیکھیں ہیں۔ ایک یہ کہ وہ انسان کو اس بات کا حکم ہے
کہ یہ مال کسی دوسرے کو دیدی کی تعمیل اس لئے نہیں ہے بلکہ
لئے تم پر احسان کیا ہے۔ تو وہ تمہیں دوسرے پر احسان کا
حکم دے سکتا ہے (وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ)
وہم (دوسری شکل یہ ہے کہ وہ تم کو اس دولت کے کسی تصرف
سے منع کرے۔ اس کا بھی اس کو احسان ہے کیونکہ وہ تمہیں
دولت کے کسی لینے استعمال کی اجازت نہیں دے سکتا جس سے

اجتماعی نمایاں پیدا ہوں اور زمین میں شر و فساد پیلے
(ولا تبغ الفساد فی الارض)

یہی وہ چیز ہے جو اسلام کو سرمایہ داری اور اشتراکیت دونوں کے نظریہ ملکیت سے ممتاز کرتی ہے۔ سرمایہ داری کا ذہنی پس منظر چونکہ نظری یا عملی طور پر مادیت ہے۔ اس لئے اس کے نزدیک انسان کو اپنی دولت پر آزاد اور خود مختار ملکیت حاصل ہے۔ وہ اس کو جس طرح چاہے رکھ سکتا ہے۔ لیکن قرآن کریم نے قوم شعیب علیہ السلام کا ایک مقدور نقل فرماتے ہوئے اس نظریہ کا مذمت کے پیرائے میں ذکر کیا ہے۔ وہ لوگ کہا کرتے تھے :

اصلا تاتنا مولى ان نترك ما يعبد
آباءنا اولادنا نفعل فی اموالنا ما نشاء
”کیا تمہیں تمہاری مالا اس بات کا حکم دیتی ہے کہ ہم اپنے باپ دادوں کے معبودوں کو چھوڑ دیں یا اپنے اموال میں اپنی مرضی کے مطابق تصرف کرنا ترک کر دیں“

وہ لوگ چونکہ ”اموال“ کو حقیقتاً ”اپنا“ (اموالنا) سمجھتے تھے اس لئے ”نفعل ما نشاء“ (جو چاہیں کریں) کا دعویٰ اس کا لازمی نتیجہ تھا۔ یہی فکر سرمایہ داری کی روح ہے۔ اور قرآن کریم نے سورہ بقرہ میں ”اموالنا“ (اپنے اموال) کے لفظ کو ”مالی اللہ“ (اللہ کا مال) سے بدل کر سرمایہ دارانہ فکر کی اسی بنیاد پر ضرب لگا چکی ہے مگر اس کے ساتھ ہی ”السنی آتاکم“ (جو تمہیں دیا ہے) کی قید لگ کر اشتراکیت کی بھی جڑ کاٹ دی ہے جو سرمایہ سے انسان کی انفرادی ملکیت، ہی کا انکار کرتی ہے۔

اب اسلام اور سرمایہ داری، اشتراکیت کے درمیان واضح خط امتیاز اس طرح کھینچا جا سکتا ہے کہ

سرمایہ داری ————— آزاد اور خود مختار انفرادی ملکیت کا قائل ہے۔

اشتراکیت ————— انفرادی ملکیت کا مہر سے انکار کرتی ہے۔ اور حق ان دو انتہوں کے درمیان سبوتا

گر ملکیت آزاد اور خود مختار نہیں جس سے ”فساد“ اُلا رہی پھیل سکے۔

(۳) تقسیم دولت کے اسلامی مقاصد
اسلام نے تقسیم دولت کا جو نظام مقرر کیا ہے اور جس کا نفاذ اللہ آگے پیش کیا جائے گا۔ قرآن کریم ہر خود کرنے سے اس تین مقاصد معلوم ہوتے ہیں۔

(الف) ایک ہی عمل کو معیشت کا تقسیم
تقسیم دولت کا سب سے پہلا مقصد یہ ہے کہ اس کے ذریعہ دنیا میں معیشت کا ایک ایسا نظام نافذ کیا جائے

جو فطری اور قابل عمل ہو۔ اور جس میں ہر انسان جبر و تشدد کے بجائے قدرتی طور پر اپنی لیاقت اپنی استعداد اپنے اختیار اور اپنی پسند کے مطابق خدمات انجام دے۔ تاکہ اس کی خدمات کو یہ وہ مؤثر مفید اور مستند ہوں اور یہ بات متاخر درجے میں معاشی اصطلاح میں آج کہا جاتا ہے) اور ”آجر“ کے صورت مندرجہ اور ”مسئله“ و ”طلب“ کی فطری قوتوں کے صحیح استعمال کے بغیر ممکن نہیں ہے۔ اس لئے اسلام نے انہیں تسلیم کیا ہے

اس بات کی طرف مندرجہ ذیل آیات میں جامع اشارہ فرمایا گیا
”نحن قسمنا بیدہم معیشہم فی الحیوة الدنیا
ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات لیتحف بعضهم بعضاً مسخوفاً“

”ہم نے ان کے درمیان ان کی معیشت کو دوسری زندگی میں تسبیح کیا ہے اور ان میں سے بعض کو بعض پر درجات کے اعتبار سے فوقیت دتی ہے تاکہ ان میں سے ایک دوسرے سے کام لے سکے“

یہ صحیح بات کی قیاس ہے کہ ان قوتوں کو خدا مستحق بھی ممکن رہے اور سرمایہ داری میں جوتا رہا ہے۔ اسلام نے انفرادی ملکیت کی ہے لہذا کر مستحق ہے اس لئے اشتراکیت

اسلام کے ... حکم تقسیم دولت کو دوسرا
مقصد ہے کہ اقتدار کو پہچاننا ہے۔ لیکن اسلام میں
اقتدائی کا معیار دو سوئے نظام ہائے معیشت
سے قدرے مختلف ہے۔ مادی معاشیات میں
دولت کے اقتدائی کا صرف ایک راستہ ہوگا
اور وہ ہے مل پیدا نش میں شرکت جتنے مل
دولت کی پیداوار میں شریک ہوتے ہیں۔
انہیں کو دولت کا مستحق سمجھا جائے اور اس
اس کے برخلاف اسلام کا بنیادی اصول
یہ ہے کہ چونکہ دولت اللہ کی ملکیت ہے
اور وہی اس کے استعمال کے قوانین مقرر
فرماتا ہے اس لئے اسلام میں دولت کے اقتدار
صرف مائین پیدا نش ہی نہیں ہونے بلکہ ہر
شخص بھی دولت کا مستحق ہے جس تک دولت کا
پہنچنا نا اشیائے ضروری قرار دیا ہے۔ لہذا فقہ
ومسکین اور ماشرے کے نادار اور بیکس افراد بھی
دولت کے حقدار ہیں اس لئے کہ جن عوامل پیدا
..... پر دولت تقسیم ہوتی ہے ان کے ذمہ
اشیائے لازم کیا ہے کہ وہ ان تک اپنی دولت
کا کچھ حصہ پہنچائیں اور قرآنی تصریحات کے
مطابق یہ غلبوں اور ناداروں وہ ان کا کوئی
امان نہیں ہے بلکہ وہ فی الواقع دولت کے
مستحق ہیں۔ ارشاد ہے

۱۔ فی أموالهم حق معلوم للسائل والمحجور
۲۔ أموالکم فی سبیل اللہ اور محرم کا ایک
شخص حق ہے۔

اسی حق کو بعض مقامات پر ارشاد کا حق قرار
دیا گیا ہے کیسوں کے ساتھ یہ حق قرار پایا ہے

وَأَقْرَبُ أَهْلِهِ يَوْمَ حَصَاوَدِهِ

اور اس کے گھر کے کھیت کے دن اس کا حق ہوگا

ان دونوں آیتوں میں "حق" کا لفظ نا ہرگز نہ ہے کہ اس حق
دولت کا ماخذ صرف مل پیدا نش ہی نہیں ہے بلکہ مفلس نادار
افراد بھی دولت کے خلیک اسی طرح حق ہیں جس طرح اس کے
اولین مالک۔

لہذا اسلام دولت کو اس طرح تقسیم کرتا ہے
کہ اس سے تمام عوامل پیدا نش کو ان کے عمل کا
حصہ بھی پہنچ جائے۔ اور اس کے بعد ان لوگوں کو
بھی ان کا حصہ مل جائے جنہیں اشریئے مستحق دولت
قرار دیا ہے۔ ان دونوں قسم کے حصہ داروں کی
تفصیل آگے آرہی ہے۔

(ج ۱) ارتکاز دولت کی برکاتی

تقسیم دولت کا تیسرا مقصد جس پر اسلام نے بہت

اہمیت دی ہے کہ دولت کا ذخیرہ چند ہاتھوں
میں سٹپنے کے بجائے معاشرے میں زیادہ
زیادہ وسیع پیمانہ پر گردش کرے۔ اور اس طرح
امیر و غریب کو تفاوت میں حد تک فطری اور
قابل عمل ہو کر کیا جائے۔ اس سلسلے میں اسلام
کو طرز عمل یہ ہے کہ دولت کے جو اولین مالک
اور دہائے ہیں ان پر اس نے کسی فرد یا جماعت
کا پہرہ نہیں بیٹھنے دیا۔ بلکہ معاشرے کے ہر فرد کو
ان سے استفادے کا مادی حق دیا ہے۔

کوئیں، جنگل، غیر ملوک، ہجرز مینیں جنگل اور
پانی کا شکار خود روگھاس۔ دریا اور سمندر وغیرہ
یہ تمام پیدا نش دولت کے اولین مالک ہیں اور

ان میں ہر فرد کو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ وہ ان سے
اپنے کسب و عمل کے مطابق فائدہ اٹھاوے اور
اس پر کسی کی اجارہ داری نہ ہو۔

”میسرہ“ بیرون دولت ویت انکسٹیکم
 نہ تاکہ یہ دولت تقسیم ہوتی رہے صرف مالداروں کے
 درمیان دایر ہو کر نہ رہ جائے۔“

اس کے بعد یہاں انسانی عمل کی ضرورت پیش آتی
 ہے۔ اور کوئی شخص اپنے کسب و عمل سے کوئی دولت
 حاصل کرتا ہے تو وہاں اس کے کسب و عمل کا
 احترام کر کے اس کی عیادت کو تسلیم کیا گیا ہے اور
 اس میں ہر ایک کو اس کے کسب و عمل کے مطابق
 حصہ دیا گیا ہے۔ اور اس معاملہ میں ارشاد ہوتا ہے
 ”فمن قسما بینہم معیشہم فی الحیوة
 الدنیا و رفعا بعضہم فوق بعض درجات
 یتخذنا بعضہم بعضا مغویا“
 ہم نے ان کے درمیان ان کی معیشت کو تقسیم
 کیا ہے اور ان میں سے بعض کو بعض پر درجہ جاتا
 کی فوقیت دی ہے۔ تاکہ ایک دوسرے سے
 کام لے سکے۔“

لیکن درجہ جات کے اس فرق کے باوجود کچھ ایسے حکام
 ویدیئے گئے ہیں کہ یہ فرق۔ اسی قدر بچے جتنا ایک
 قابل عمل نظم معیشت کے قیام کے لئے ضروری ہے۔
 ایسا نہ ہو کہ دولت کا ذخیرہ صرف چند ہاتھوں میں
 سٹا ہے۔

تقسیم دولت کے ان تین مقامات میں سے پہلا
 مقصد اسلامی معیشت کو اشتراکیت سے متاثر نہ کرنا جو
 تیسرا مقصد سرمایہ دارانہ نظام سے اور دوسرا
 دونوں سے جس کی تفصیل عنقریب عرض کی جائے گی۔
 تقسیم دولت کا اسلامی نظام

اسلامی نظم معیشت کے ان چند بنیادی اصولوں کی طرف
 توجہ دینا چاہئے کہ یہ آیت ”مال یستوی“ پر مبنی ہے جو
 اصول دولت کے اولین مآخذ میں سے ہے۔

اشارہ کرنے کے بعد اب میں مختصراً ”تقسیم دولت“ کا
 کادہ نظام بیان کرنے کی کوشش کروں گا جو قرآن
 وحدت اور فقہائے امت کی کوششوں کو ملحوظ رکھتا ہے۔
 تقسیم دولت کا سرمایہ دارانہ نظریہ۔

لیکن اسے پوری طرح سمجھنے کے لئے سرمایہ دارانہ معیشت
 میں ”تقسیم دولت“ کا جو نظام مقرر کیا گیا ہے پہلے اس پر ایک
 نظر ڈال لیں اس سب ہوگا۔ مختصر لفظوں میں سرمایہ دارانہ نظریہ
 کہ اس طرح بیان کیا جاسکتا ہے کہ دولت انہی لوگوں پر تقسیم
 ہوتی چاہئے جنہوں نے اس کی پیداوار میں حصہ لیا ہے اور جنہیں
 معاشی اصطلاح کے مطابق ”عاطین پیداوار“ کہا جاتا ہے۔
 سرمایہ دارانہ معاشیات میں یہ کل چار عوامل ہیں۔

(۱) سرمایہ۔ جس کی تعریف ”پیدا کردہ ذریعہ“
 پیدائش سے کی گئی ہے یعنی وہ شے جس پر ایک
 مرتبہ انسانی عمل پیدائش ہو چکا ہو اور اسے ایک
 دوسرے عمل پیدائش کے لئے ذریعہ بنایا جا رہا ہو۔
 (۲) محنت۔ یعنی انسانی عمل۔

(۳) زمین۔ جس کی تعریف ”قدرتی وسائل“
 سے کی گئی ہے۔ یعنی وہ اشیاء جو انسان کے کسی سابقہ
 عمل پیدائش کے بغیر پیدائش کا وسیلہ بن رہی ہوں۔
 (۴) آجریہ یا منظم۔ یعنی وہ چوتھا عامل جو منظم
 بالائینہ عوامل کو جوڑ کر انہیں کام میں لگاتا اور
 ان کے نقصان کا خطرہ مول لیتا ہے۔

سرمایہ دارانہ نظم معیشت میں ان چار عوامل میں پیداوار کے شے کے
 عمل کو جو پیداوار بخشتی ہے۔ اس کو انہیں چاروں پر اس
 تقسیم کیا جاتا ہے کہ ایک حصہ سرمایہ داروں کی ملکیت میں دیا
 ہے دوسرا حصہ محنت کو اجرت کی شکل میں دیا جاتا ہے تیسرا
 حصہ زمین کو ریکٹ یا کرایہ کی صورت میں ملتا ہے۔ اور چوتھا
 حصہ آجریہ کے لئے منافع کی صورت میں باقی رکھا جاتا ہے۔

تقسیم دولت کا اشتراکی نظریہ

اس کے برخلاف اشتراکی حیثیت میں چونکہ سرمایہ اور زمین کسی کی انفرادی ملکیت پر بننے کے بجائے قومی ملکیت پر بنے ہیں اس لئے سود اور منہی کا اس نظام کے تحت میں سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ آج بھی اشتراکی نظام میں کوئی فرد واحد ہونے کے بجائے غریب حکومت ہوتی ہے۔ اس لئے منافع بھی اس کے یہاں نظری طور پر خارج الگ ہوتا ہے۔ اب صرف "محنت" ہی بچاتی ہے اور اشتراکی نظام میں دولت کو یہی حصہ ہے جو اسے اجرت کی شکل میں ملتی ہے۔

تقسیم دولت کا اسلامی نظریہ

اسلام کا "نظام تقسیم دولت" ان دونوں سے مختلف ہے اس کے نزدیک دولت کے متعلقین دو قسم کے ہیں ایک اپنی سختی یعنی وہ لوگ جو کسی عمل پیدائش کے بعد بلا واسطہ اس کے مستحق ہوتے ہیں۔ یہ متعلقین وہی حوامل پیداوار ہیں جنہوں نے کسی پیداوار کے عمل پیدائش میں حصہ لیا۔ دوسرے ثانوی متعلقین یعنی وہ لوگ جو براہ راست عمل پیدائش میں شریک نہیں تھے لیکن زمین پیدائش کے ذریعہ نام نہاد بن گیا ہے کہ وہ اپنی دولت میں ان کو بھی شریک کریں یہاں متعلقین دولت کی ان دونوں قسموں کو ہم قدر سے تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

دولت کے اولین مستحق

پہلے اگر عرض کیا گیا۔ دولت کے اولین مستحق حوامل پیداوار ہوتے ہیں لیکن حوامل پیداوار کے متعلقین ان کی اصطلاحات اور ان کا تقسیم دولت کے طریقے اسلام میں بھی وہ نہیں ہیں جو سرمایہ دارانہ نظام میں ہیں مقرر کئے گئے ہیں، بلکہ بہت مختلف ہیں۔ اسلامی نظریے کے مطابق پیدائش کے حقیقی حوامل چار کے بھلے تین ہیں۔

۱۔ سرمایہ دہن یعنی وہ وسائل پیدوار جن کا عمل پیدائش کے یہاں رواج ہے کہ اس وقت گنتی کے اشتراکیت کے اس فیصلے سے ہے۔ اس کے موجودہ عمل سے نہیں۔ اشتراکی ملک کا موجودہ طرز عمل میں فیصلہ بہت مختلف ہے۔

۲۔ استعمال اس وقت تک ممکن نہیں رہتا جب تک کہ انہیں سود کیا جائے یا ان کی شکل و صورت میں تبدیلی کی جائے اور اس لئے ان کا کرایہ ہرچیز ممکن نہیں ہے۔ مثلاً نقد و نہج یا اثاثہ خوردہ کی وغیرہ۔

۳۔ زمین۔ یعنی وہ وسائل پیداوار جن کو عمل پیدائش میں اس طرح استعمال کیا جاتا ہے کہ ان کی اصلی شکل و صورت برقرار رہتی ہے۔ اور اس لئے انہیں کرایہ پر دیا جاسکتا ہے مثلاً زمین، مکان، مشینری وغیرہ۔

۴۔ محنت یعنی انسانی قوت۔ خواہ وہ اعصاب و جوان کا ہو، یا ذہن اور قلب کا۔ لہذا اس میں تنظیم اور منصوبہ بندی بھی داخل ہے۔

ان تین حوامل کے شر کے عمل سے جو پیداوار ہوگی وہ اولاً اپنی ہیمنوں ہر اس طرح تقسیم کی جائے گی کہ اس کا ایک حصہ سرمایہ کو یہ شکل منفعہ دے کہ شکل سود دے گا۔ دوسرا حصہ زمین کو یہ شکل دیا جائے گا۔ اور تیسرا حصہ محنت کو یہ شکل اجرت۔

اشتراکیت اور اسلام

تقسیم دولت کا یہ نظام اشتراکیت سے بھی مختلف ہے۔ اور سرمایہ داری سے بھی اشتراکیت سے تو اس کا فرق بالکل ہی بڑا ہے کہ اشتراکیت میں چونکہ انفرادی ملکیت کا کوئی تصور ہی نہیں ہے اس لئے اس میں تقسیم دولت صرف اجرت کی شکل میں ہوتی ہے۔ اس کے برخلاف اسلامی نظریہ تقسیم دولت کے جو اصول ہم نے بیان کئے ہیں ان کی روشنی میں کائنات کی تمام اشیاء امتداد اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہیں۔ پھر ان اشیاء میں سے ایک کثیر حصہ تو وہ جو ہے اس نے وقت عام کے طور پر تمام انسانوں کو مساوی طور پر دیا ہے۔ آگ، پانی، سٹی، ہوا، روشنی، نمود و نگاہ، جنگل اور پانی کو شکار، معاون اور غیر مملوک خبر زمین وغیرہ ایسی قسم ہیں داخل ہیں ہر کسی کی انفرادی حیثیت نہیں۔ بلکہ ایک عام ہیں۔ ہر انسان ان سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، اور ان کا مساوی طور پر حق ہوتا ہے۔

سرمایہ داری اور اسلام

یہ تھا اسلامی نظریہ تقسیم دولت کا وہ بنیادی فرق بولتے
اشتراکیت سے متاثر کرتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی اس فرق کو بھی
ابھی طرح سمجھنے کی ضرورت ہے جو سرمایہ داری اور اسلام کے
نظام تقسیم دولت میں پایا جاتا ہے۔ یہ فرق چونکہ قدیم و دقیق
اور پیچیدہ ہے، اس لئے مختصر نسبتہ زیادہ تفصیل سے بیان کرنے کی
ضرورت ہوگی۔

اوپر ہم نے اسلام اور سرمایہ داری کے نظام تقسیم دولت کے
جو اجمالی خاکے پیش کئے ہیں ان کا تقابل کرنے سے اسلام اور سرمایہ
داری کے درمیان متعدد جہتوں پر فرق واضح ہوتے ہیں۔
(۱) عوامی پیداوار کی فہرست سے آجر کو مستقل عامل پہنچنے
کی حیثیت سے ختم کر دیا گیا ہے، اور صرف تین عوامی
پیداوار تسلیم کئے گئے ہیں۔ لیکن اس کے معنی یہ نہیں کہ
آج کے وجود سے انکار کیا گیا ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ
وہ کوئی الگ عامل نہیں بلکہ ان تین عوامی پیداواروں
کسی ایک میں شامل ہے۔

(۲) سرمایہ کا حصہ "سود" کے بجائے "منافع" قرار دیا
گیا ہے۔

(۳) عوامی پیداوار کی تعریفیں "ملکی گئی ہیں" سرمایہ
کی تعریف سرمایہ دارانہ معیشت میں پیداوار مثلاً زرعیہ
پیداوار سے کی جاتی ہے۔ لہذا نقد و پلیدہ مثلاً
خوردنی کے علاوہ مشینری وغیرہ بھی اس میں داخل کیا
لیکن ہم نے اسلامی نظریہ تقسیم دولت کی توضیح کرنے
ہم نے "سرمایہ" کی جو تعریف کی ہے اس میں صرف
وہ چیزیں شامل ہیں جنہیں خوراک کے بیڑان سے مستند
مکمل نہیں بلکہ بالفاظ دیگر جنہیں کوئی پر نہیں پیدا کیا جاتا
مثلاً زرعیہ مشینری اس تعریف کی دوسری "سرمایہ"
میں داخل نہیں۔

(۴) اسی طرح "زمین" کی تعریف زیادہ عام کر دی گئی ہے

دوسری طرف بعض اشیاء زمین میں انفرادی ملکیت
کو تسلیم کرتے ہیں وہ قابل عمل اور فطری نظم معیشت قائم نہیں کر سکتے
جس کی طرف ہم نے تقسیم دولت کے پہلے مقصد میں اشارہ کیا ہے
اشتراکی نظام کو اختیار کرتے ہوئے تمام سرمایہ اور زمین کو
کلیتہً حکومت کے ہولے کر دینے کا نتیجہ مال کا راس کے سوا
کچھ نہیں رہتا کہ چھوٹے چھوٹے ہتیار سرمایہ داروں کو ختم کر کے مکی دولت
کے ظہیم اشخاص و غیرت کو ایک ہتھ سرمایہ دار کے حوالہ کر دیا جاتا ہے
جو من مانی طور پر دولت کے اس تاج پر سے کھیلتا ہے اور اس
طرح اشتراکیت کا نتیجہ بدترین ارتکاز دولت کی صورت میں سامنے
آتا ہے۔ اس کے علاوہ اس سے دوسری بڑی خرابی یہ پیدا ہوتی ہے
کہ انسانی منت جو کہ اپنے اذیت اور مرضی کے فطری حق سے محروم
ہو جاتی ہے۔ اس لئے اس کے استعمال کے لئے جبر و تشدد و ناگزیر
ہے جس کا برا اثر محنت کی کارکردگی پر بھی پڑتا ہے۔ اور اس کی
ذہنی صحت پر بھی اس سے واضح ہو گیا کہ اشتراکی نظام میں ملکی
نظریہ تقسیم دولت کے دو مقاصد مجروح ہوتے ہیں ایک فطری
نظم معیشت کا قیام اور دوسرے حقدار کو حق پہنچانا۔

طرح اشتراکیت کے غیر فطری نظام کی چند دیگر خرابیوں
کی وجہ سے اسلام نے انفرادی ملکیت کو سب سے ختم کر ڈالنا
پسند نہیں کیا۔ بلکہ کائنات کی جو اشیاء وقف عام نہیں ہیں ان میں
انفرادی ملکیت کو تسلیم کر کے اس نے سرمایہ اور زمین کی جدا گانہ
حیثیت بھی برقرار رکھی ہے۔ اور ان میں "سود و طلب" کے فطری
نظام کو بھی صحت مند بنا کر استعمال کیا ہے۔ چنانچہ اس کے یہاں
اشتراکیت کی طرح تقسیم دولت صرف اجرت کی شکل میں نہیں
ہوتی، بلکہ منافع اور کرایہ کی صورت میں بھی ہوتی ہے۔ لیکن ساتھ
ہی اس نے "سود" کی مدد کو ختم کر کے اور دولت کے ثانوی تقسیم
کی ایک طویل فہرست بنا کر ارتکاز دولت کی اس تہ پر دست خرابی
کو بھی ختم کر دیا ہے جو سرمایہ داری کا قاصد لازم ہے۔ اور اسے
دور کرنے کا دعویٰ اشتراکیت کرتی ہے۔

یعنی اس میں ان تمام چیزوں کو شامل کر لیا گیا ہے
جن سے استفادہ ہونے کے لئے انھیں فروغ کرنا نہیں چاہیے
بلکہ مشہوری بھی اس میں داخل ہو گئی ہے۔

(۵) محنت کی تعریف میں بھی زیادہ علوم ہیہ کرنا
گیا ہے۔ اور اس میں اپنی محنت اور مصروفی
میں نہ مل رہی ہے۔

اس معاملہ کی تفصیل یہ ہے کہ سرمایہ دارانہ معیشت میں "آجر" کا سب سے بڑا مخصوص حصہ جس کی بناء پر اسے "منافع" کا مستحق قرار دیا گیا ہے۔ یہ جتنی باقی ہے کہ وہ کاررویا کے تعلق و نقصان کا خطرہ برداشت کرتا ہے گویا سرمایہ دارانہ نقطہ نظر سے "منافع" اس میں اس ہمت کا صلہ ہے کہ اس نے ایک ایسی کارروائی مہم کا آغاز کیا جس میں اگر نقصان ہو جائے تو وہ تنہا اسی پر ہونے والا قیامی تیوں غواص پیداوار میں سے سرمایہ کو تعین سود۔ زمین کو تعین نکان اور محنت کو تعین اجرت مل جاتی ہے۔ اس لئے وہ نقصان سے بری ہیں۔

اسلام کا نقطہ نظر یہ ہے کہ وحقیقت و نصیبی کا خطرہ مول لینے کی یہ سنت خود سرایہ میں موجود ہونی چاہئے۔ اس خطرے باہر کسی اور پر نہیں ڈالا جاسکتا جو شخص کسی کاروبار میں اپنا سونپ لگانا چاہتا ہے اس کو یہ خطرہ مول لینا پڑے گا۔ اس لئے جو سرایہ دار ہے وہی خطرہ مول لینے کے لحاظ سے آج بھی ہے اور جو شخص آج بھی وہی سرایہ دار بھی ہے۔

ابن سیرا کے کسی کاروبار میں گھبنے کی تین صورتیں ہیں

انفرادی کاروبار :- سرمایہ مالکے واحد و یحده شرکت

قیسہ خود ہی کا، وہاں بھی چہرے تھے۔ اس صورت میں اس

گوئیہرسلے کی وہ خواہش اور فرائض تھی

میری منافع کہہ رہے ہیں۔ لیکن موافق اصولوں کے

میں نے یہ کہہ کر وہ چلے گئے۔

کھانے سے پہلے کھانا اور دوا دینے کی ہوتی ہے

13. 12. 19

(۳) مٹھر گستاخ اور سری صوفیہ یہ سب گزشتہ دور کے مٹھر
 مٹھا یہ نگاہیں کہ وہ دور پہلے میں بھی سب شریک
 ہوں اور قلعہ و قضا میں بھی اسے فقیرانہ طور پر
 "شرکۃ الحقود" کہا جاتا ہے۔

اس صورت میں بھی معاشی اصطلاح کے مطابق
تمام مشرکاء، سربراہ نگار نے کی حیثیت سے "منافعائے
حق دار ہوں گے، اور کالہ بار چلانے کی معیت سے
اجرت کے یہ صورت بھی اسلام نے جانور قرار دی ہے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل تجارت کا یہ طریقہ
رایج تھا، آپ نے لوگوں کو اس پر برقرار رکھا، اور
اس کے جو انہیں جامع منفق ہو گیا۔

(۳) مضاربہ : تیسری صورت یہ ہے کہ ایک شخص

کائنات اور دوسرا کائنات ہے اور یہی کائنات

شک ہوں۔ اے فقیر اعظم و مریدِ مہربان

(continued)

مخالفین نے کہا کہ یہ ایک نیا دور ہے جس میں حکومتیں اور بین الاقوامی ادارے مل کر کام کر رہے ہیں۔

نہایت پرکھنے والے کے لئے یہ باتیں

سورۃ النور میں ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے مال کا ایک چوتھائی حصہ دینا چاہے تو اسے دینا چاہیے۔

مشارب) کو "اجرت" کی صورت میں - بن اگرچہ وہ

پچھلے واسے (مضاربہ) کو - - - - -

... کہ روپا میں نقصان ہو رہا ہے تو جس طرح آپ

ہمارے سربراہ بیکہ گیا اس طرح عذاب کی منت

$$= \frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} \right) = \frac{1}{4}$$

یہ صورت بھی اسلام میں جائز ہے۔ خود انتخاب ہے۔

۱۔ انگریزوں نے حضرت قادیانی کے ساتھ کیا کیا؟

سل میں معاوضہ دیا جائے گا۔ اس کے بعد اس کے چواڑہ

القدرائے امت کو اجازت نہ ہو چکے۔ ان میں

[illegible]

شرح الواجب في شرح أول سورة يونس

وہی ہے جو کہ

سود گزشتہ کے ساتھ ساتھ دوسرے سود کے شرک کے ہونے کی اسلام میں کوئی اور صورت نہیں ہے۔

سود کا کاروبار

شکل سرمایہ کی چوتھی صورت جو غیر اسلامی معاملوں میں شروع سے رائج تھی آتی ہے۔ سود کا کاروبار ہے۔ یعنی ایک شخص سرمایہ بھرا فرض دے۔ دوسرا ضمانت کرے۔ نقصان ہو تو ضمانت کا ہو، اور سوائے سود ہر صورت میں کھرا ہے اس کو اسلام نے حرام قرار دیا ہے

”یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وذرُوا مَا بَاقِیَ مِنَ الرِّبَا اِنَّ کُمْ لَعِندَ اللّٰهِ مُنْجِسِیْنَ ۚ فَاَنْ لَّی تَعْمَلُوْا فَاِذَا نُوَا بِعَرِبَ مِنْ اِلٰہِ وَرَسُولِکَ“

و اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور سود میں سے جو کچھ باقی رہ گیا ہو اسے چھوڑ دو۔ اگر تم مومن ہو پس اگر تم ایسا نہ کرو تو اللہ اور اس کے رسولوں کی طرف سے اعلان جنگ سے لے گا۔

اس کے ساتھ ہی قرآن کریم نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ

”فَاَنْ تَعْلَمُوْا اَنَّکُمْ سَرْدُوْۤسٌ ۚ اِنَّ اِلٰہَکُمْ لَا یُظْلِمُوْنَ ۚ وَکَاذِبُوْنَ ۚ“

”پس اگر تم سود سے لے رہے ہو تو تم سارے گندے ہو۔ تم لوگو! تم کوئی ظالم نہیں ہو سکتے۔ تم سب گھمباز ہو۔“

ان دو آیتوں میں ”یا ایہ الذین آمنوا“ اور ”فلا تکرہوا“ امور الکرہ کے الفاظ نے پوری وضاحت کے ساتھ یہ بات صاف کر دی ہے کہ سود کی ادنیٰ سی مقدار کا باقی رہنا بھی اللہ کو گوارا نہیں ہے اور سود کو چھوڑنے کا مطلب یہ ہے کہ فرض اور ضمانت کے عرفہ ”رأس المال“ واپس لے لے۔ لہذا اس سے یہ معلوم ہو گیا کہ اسلام کی نظر میں سود کے سوا سود کی ہر شے حلال و مشروع ہے۔

مہارت میں بہت قبائل عرب دو سرے قبیلوں کو سود پر قرض دے کر کاروبار کرتے تھے۔ اسلام نے ان تمام معاملات کو یکسر موقوف کر دیا۔ ابن جریر کا قول ہے۔

”کانت بنو سحر وبنو عوفت یا حن وبنو الحارث من بنی المصنعة وکانت بنو المصنعة یروون لہم فی اہلہم فحاروا انفسہم واولادہم واولادہم واولادہم“

”مہارت میں بنو سحر وبنو عوف بنو المصنعة سے سود لیا کرتے تھے اور بنو المصنعة انہیں سود دیتے تھے۔ جب اسلام آیا تو ان کا ان پر بہت سارا مال واجب تھا اور

”کانت بنو المصنعة میں بنو سحر وبنو عوفت“

واضح ہے کہ قبائل عرب کی بیشتر مشرک قبیلوں کی سی تھی جو افراد کے مشرک سرمایہ سے کاروبار کرتے تھے اس کے ایک قبیلے سے دوسرے قبیلہ کا اجتماعی طور پر قرض لینا عموماً کاروبار کے ہوتا تھا اور اس کو بھی قرآن کریم نے منوع قرار دیا۔

خرص، سودی نظام حیثیت میں جو شخص کسی کاروباری آدمی کو اپنا روپیہ کاروبار میں لگانے کے لئے دیتا تھا اسے پہلے یہ متعین کرنا پڑے گا کہ وہ روپیہ کاروبار کے نفع میں خود خرصا ہونے کے لئے رہا ہے۔ یا وہ اس روپیہ سے اس کا روپا کی آدمی کی امداد کرنا چاہتا ہے اگر اس کا مقصد یہ ہے کہ وہ روپہ دے کر کاروبار کے نفع سے مستفید ہو تو اسے ”شرکت“ یا ”مضارعا“ کے طریقوں پر عمل کرنا پڑے گا۔ یعنی اسے کاروبار کے نفع و خسار کی ذمہ داری بھی اٹھانی پڑے گی۔ کاروبار کے نفع ہوا تو وہ نفع میں شریک ہوگا، اور اگر کاروبار کو خسار ہوا تو اسے خسار میں بھی حصہ دار ہونا پڑے گا۔

اور اگر وہ روپیہ دوسرے کی امداد کی غرض سے دے گا تو پھر ضروری ہے کہ وہ اس امداد کو ادا ہی کیجے۔ اور نفع کے ہر مطالبہ سے دستبردار ہو جائے۔ وہ صرف اتنے ہی حصہ کی امداد کا مستحق ہوگا جتنے اس نے قرض پر دئے تھے۔ اسلام کی نظر میں اس کا اٹھانے کے کوئی حق نہیں ہے کہ وہ اپنے سود کی ایک طرح کی

کہ جس کے لئے اس کا سودا ہو مقررہ فی ہر ذریعہ۔

اس کی تفصیل سے واضح ہوگی کہ اسلام میں منقذین کا فطرہ مول لینے کی ذمہ داری "سرمایہ" پر ہے جو فطری کاروبار میں سونا لگائے گا اسے فطرہ ضروریات میں ہرگز نہ لگا، بلکہ اگر "آجر" کی بنیادی خصوصیت ہے۔ ہر جیسا کہ بیشتر ماہرین معاشیات کا خیال ہے کہ "اد" فطرہ مول لینے سے "نویہ خصوصیت" اسلام کی فطرت میں درحقیقت "سبب" کہ ہے، اس لئے اسلامی نظام میں سرپا اور آجریک لیا چیز ہو جاتے ہیں اور تقسیم دولت میں اس کا حصہ منافع ہے کہ سود۔

اور اگر آجر کی بنیاد ہی خصوصیت یہ کہی جائے کہ جو تقسیم اور منصوبہ بندی کرتا ہے جیسا کہ بعض ماہرین معاشیات کا خیال ہے تو پھر یہ کام "حکومت" میں داخل ہے۔ اور اسے الگ واپ پیداوار کے لحاظ سے طویل و جان ہے۔

گرایہ اور سود کا فرق

مذکورہ بحث سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ اسلام کی رو سے منافع اور اجرت جائز ہے اور سود ناجائز۔ اب جو بھی چیز گرایہ" رہ جاتی ہے۔ اسلام نے اسے بھی جائز قرار دیا ہے۔ بعض حضرات کو یہاں یہ اشکال ہونے لگتا ہے کہ جب سرمایہ پر سود کا لین دین متعین ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے تو زمین کا کرایہ (والجہ یہ کہ لہجہ داری اصطلاح میں زمین کے اعلیٰ شیعری و غیرہ بھی داخل ہے) پس جائز ہے جبکہ وہ بھی متعین ہوتا ہے؟

اس سوال کے جواب کے لئے پہلے یہ سمجھنا چاہئے کہ معیشت کے مادی وسائل دو قسم کے ہوتے ہیں ایک تو وہ جن میں استعمال کرنے کے لئے قاعدہ اخلاف کے لئے انہیں خرچ کرنا نہیں پڑتا۔ بلکہ وہ اپنا وجود برقرار رکھتے ہوئے قاعدہ دیتے ہیں مثلاً زمین، پتھر، لکڑی، کسی شخص نے زمین میں سے لکڑی کا روہ میں سرمایہ لگا دیا اور وہی کہا تو بہت ہلکا سا سرمایہ ہے کہ تو زمین لینے کے بعد ہی خود اس روہ کا ایک ہوگی اب وہ خود سرمایہ دار کی ملکیت سے روہ لگا رہا ہے اس لئے خدا کی کوئی نکتہ ایسی ہی ہوگی۔

لہذا ہر سرمایہ دار کو فیروزہ کے دو حصہ کو باقی رکھنے ہوتے ہیں ان سے قاعدہ اخلاف کے لئے۔ ان سے منسلک ہونے کے لئے انہیں خرچ کرنا نہیں پڑتا۔ ایسی چیزیں چونکہ بذات خود قابل استفادہ ہوتی ہیں۔ اور ان کے بہت سے فوائد ہیں انہیں حاصل کرنے کے لئے کرایہ لینے والے کو ذریعہ برا بھلا نہیں کرنی پڑتی۔ وہ ساری طرف ان کے استعمال سے ان کی قدر بڑھتی ہے۔ اس سے ان کے منافع کی اجرت کا لین دین بالکل معقول اور درست ہے مادہ اسی منافع کی اجرت کو اسلام "گرایہ" کہتا ہے۔

اس کے برخلاف فطرہ وہ چیز ہے جس سے فائدہ حاصل کرنے کے لئے اسے خرچ یا فنا کرنا پڑتا ہے۔ اس سے کسی قسم کا فائدہ اس وقت تک نہیں اٹھایا جاسکتا جب تک کہ اس سے کوئی چیز "ریزہ" نہ جائے۔ لہذا روہ چونکہ بذات خود قابل استفادہ نہیں ہوتا۔ اس لئے ایک طرف اس سے جس قسم کا فائدہ بھی مقررہ فی ہر ذریعہ بھا ہے اسے خرچ کر کے خود کو بحال کرنا پڑتا ہے۔ دوسری طرف مقررہ کے استعمال کی وجہ سے روہ پر کی قدر میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی۔ اس لئے اس پر کوئی معین شرع سود مقرر کرنے میں کوئی معقولیت نہیں ہے۔ روہ کے مالک کو اختیار ہے کہ وہ چاہے تو قرض دولت یا پسے تو اس پر کوئی روہ کے حاجت مند کے ساتھ کرکٹ منتقل کا کاروبار کرے۔ لیکن اگر وہ قرض دیتا ہے تو اس پر "میسر" شرع سے سود لینے کی اسلام اجازت نہیں دے سکتا۔

اسی بنا پر ہم نے یہ اصطلاح مقرر کی ہے کہ جو چیزیں بذات خود خرچ کرنے کے بغیر قابل استفادہ نہیں ہوتیں وہ "سرمایہ" کہی جائیگی اور جب وہ عامل پیداوار کی حیثیت سے کاروبار میں شریک ہوں تو منافع ان کی مستحق ہوں گی اور جو چیزیں خرچ کے بغیر قابل استفادہ ہوتی ہیں وہ "زمین" کہی جائیگی اور عمل پیداوار میں حصہ دار ہونے کی وجہ سے انہیں "گرایہ" کی صورت میں دولت تقسیم کی جائے گی۔

حرمت سود کا اثر تقسیم دولت پر
مذکورہ بالا بحث سے یہ بات واضح ہوئی ہے کہ اسلام اور سرمایہ داری کے نظام تقسیم دولت میں ایک بنیادی فرق یہ ہے کہ

سرمایہ دارانہ معاشیات میں سود پیدا نہیں ہوتا اور اسلام میں ناجائز اور
بے فائدہ اس پہلو پر نظر ڈال لینا بھی مناسب ہوگا کہ حرمت سود
معاشری اثرات کیا ہیں؟

یوں تو "سود" کی حرمت سے "پیدائش دولت" کے
نظام پر بھی بڑے گہرے دور رس اور مفید اثرات مرتب ہوتے
ہیں۔ لیکن یہاں یہ بحث ہمارے موضوع سے خارج ہے۔ اس لئے
یہاں اس کے صرف ان اثرات کی طرف مہل اشارے عرض کئے
جاتے ہیں جو "تقسیم دولت" کے نظام پر مرتب ہوتے ہیں۔ حرمت
سود کا ایک سادہ اثر تو یہ ہے کہ اس کی وجہ سے تقسیم دولت کے
نظام میں توازن اور ہمواری پیدا ہو جاتی ہے۔ سودی نظام معاشیاتی
کما یہ خاصہ "لازمہ" ہے کہ اس میں ایک فریق سرمایہ کا نفع تو معین
صورت میں بہر حال کھرا رہتا ہے۔ لیکن اس کے مقابل دوسرے
فریقِ محنت کا نفع مشتبہ اور مبہوم رہتا ہے۔ وسیع پیمانہ کی تجارت
خواہ کتنی ہی نفع بخش کیوں نہ ہو جائیں انہیں بہر حال "خطرے" سے
خالی نہیں کہا جاسکتا بلکہ جہاں موجودہ وسائل معیشت کی فراوانی
سے بڑے پیمانہ کی تجارتوں کے خطرات کم ہوئے ہیں۔ وہاں کچھ
خارجی عوامل کی بنا پر ان میں اضافہ بھی ہوا ہے اور تجارت جتنے
بڑے پیمانے کی ہوتی ہے۔ یہ خطرات بھی اتنے ہی وسیع ہو جاتے
ہیں۔ اس لئے سرمایہ دارانہ معیشت میں تقسیم دولت کا توازن نہایت
نامووار ہو جاتا ہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ قرض لینے والے کو سہولت
نقصان اٹھانا پڑا لیکن قرض دینے والے کی بخودی بھرتی ہی رہی
گئی اور کبھی اس کے برعکس یہ ہوتا ہے کہ آجر کو بے انتہا منافع ہوا
اور سرمایہ دینے والے کو اس میں سے بہت معمولی سا حقد فرما۔
اس کے برخلاف اسلامی نظام میں چونکہ سود حرام ہے
اس لئے موجودہ دنیا میں عموماً شغل سرمایہ کی صورت دو صورتیں
ہوں گی۔ شرکت اور منابرت۔ اور یہ دونوں صورتیں تقسیم دولت
کی اس غیر منصفانہ ہمواری سے خالی ہیں۔ ان صورتوں میں نقصان
ہوتا ہے تو فریقین کو ہوتا ہے اور نفع ہوتا ہے تو دونوں فریق متنا
ظرفیت سے اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ "ارتکاز دولت" جو سرمایہ دارانہ

نظام معیشت کی بدترین غرابی ہے۔ اس طریقہ کی بدولت اس کی
بڑی حد تک محدود کر دیا گیا ہے۔ اور دولت کا ذخیرہ
بہت کم ہوتا ہے جس کے بجائے معاشرے کے افراد میں اس میں پھیلا
ہے کہ اس کے کئی شعبوں پر کوئی حکم نہیں ہو چکا ہے اور اس کی بدولت
سرمایہ صرف ایک دولت کے بڑے غرائز پر مرکب ہو جاتے ہیں
جس سے وہ بڑے ہمارے پر بھی پوری خود غرضی کے ساتھ مکاری کرتے
ہیں۔ اس کے نتیجے میں "معاشرہ" اور "قیمتوں" کا نظام بھی متاثر
ہوتا ہے جو بڑے مصنوعی ہو جاتا ہے۔ اور معیشت و اخلاق سے
بے کر مکی سیاست تک زندگی کا کوئی گوشہ اس کے برا اثرات
سے محفوظ نہیں رہتا۔

اسلام نے "سود" کو ممنوع قرار دے کر ان تمام خرابیوں
کی بنیاد کو منہدم کر دیا ہے۔ سودی نظام میں چر و پیہ لگاتے
والا کاروبار اور اس کی پالیسی میں شریک ہوتا ہے۔ نفع و نقصان
کی ذمہ داریاں بھی اٹھاتا ہے۔ اور اس طرح اس کی کاروباری
بے لگام نہیں ہونے پاتی۔

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

یہاں ایک شبہ کا ازالہ کر دینا مناسب ہوگا "سود"
کے نقصانات کے بارے میں جو یہ کہا گیا ہے کہ اس کی وجہ سے
تقسیم دولت میں نامواری پیدا ہوتی ہے اور فریقین میں سے کوئی
نہ کوئی اس سے متاثر ہوتا ہے اس پر بعض حضرات کے دل
میں یہ اعتراض پیدا ہوتا ہے کہ سودی کاروبار میں جس شخص کو
نقصان پہنچتا ہے وہ اس کی مرضی سے پہنچتا ہے اور جب وہ خود
خطر و مہل لیتے پر راضی ہے تو اس میں قانون شریعت کیوں
داخل انداز ہوتا ہے؟

حالا کہ خرابی کا خور کیا ہلے تو اس کا جواب یہ کہنا کوئی
مشکل نہیں۔ سودی نظام زندگی لا معمولی سامان پر بھی یہ ثابت
کرتے ہیں کہ کافی ہے کہ اسلام میں فریقین کی باہمی نظامندی
ہمیشہ کسی معاشرہ کی وجہ جواز نہیں ہوتی۔ اگر کوئی شخص دوسرے
کے ہاتھوں قتل ہو جائے پر راضی ہو تو یہ بات قابلِ اعتراض

رہی تھیں کہ سختی یہاں تک کہ "وَمَا أَهْلُ مَدْيَنَ بِظُلَمٍ كَی" تک نظریات کے تحت ہی زندگی کا مسئلہ سمجھا ہوا ہے۔ اس میں بھی فریقین کی رشتہ مندی مجرموں کو بری نہیں کر سکتی۔ دولت کی تقسیم اور معاشی نظام کی بہم دہانی تو اس سے کچھ آگے ہی ہے۔ صرف اس میں قرآن کریم کے حوالوں سے عرض کیا جا چکا ہے کہ دولت اصل اللہ کی ملکیت ہے اور اس نے انسان کو جو ملکیت عطا کی ہے وہ آبادی کو دے گا۔ مگر ہونے کے بجائے انسان کی طرف سے یہی وجہ ہے کہ ہر وہ معاملہ جو اسلام کی نظر میں فی نفسه غیر منصفانہ ہے یا جس کا اثر معاشرت کی اجتماعی بہتری پر بڑھ سکتا ہے۔ اس میں اسلام نے فریقین کی رضا مندی کو درجہ اول قرار نہیں دیا۔ احادیث میں فریقین کی رضامندی کے باوجود "وَمَا أَهْلُ مَدْيَنَ بِظُلَمٍ كَی" کا قائل "وَمَا أَهْلُ مَدْيَنَ بِظُلَمٍ كَی" کی شدید ممانعت آئی ہے۔ اس کے پیچھے یہی حکمت کا فرما ہے۔ اس لئے "سود" کے معاملہ کو بھی محض اس پر مبنی قرار نہیں دیا جاسکتا کہ فریقین اس پر رضامند ہیں۔

جاہلیت کے لوگ حرمت سود پر اس قسم کا اعتراض کیا کرتے تھے کہ۔

"إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا"

بیع ربوای کی طرح تو ہے۔

قرآن کریم نے مختصر لفظوں میں اس کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ

"وَأَحِلَّ الْفَدَى الْبَيْعُ حَرَامٌ"

"اور اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور ربوای کو حرام"

یہاں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اعتراض کے جواب میں "حرمت سود" کی کوئی حکمت اور مصنوعات نہیں بیان فرمائی، بلکہ صرف یہ فرمایا ہے کہ جب اللہ نے بیع کو حلال اور ربوای کو حرام کر دیا ہے۔ تو خواہ اس کی مصیحت کیا رہی کہ میں آئے یا نہ آئے اس حکم کو ماننا ہوتا ہے۔ یہاں قرآن کریم نے حکمتوں کو بیان فرمانے کے بجائے عاقلانہ اسلوب اختیار

فرمایا ہے۔ میرا یہ سوچ ہر قسم کے اعتراض کی جڑ کاٹ جاتی ہے۔

خاص یہ ہے کہ سود کی حرمت اسلام کا وہ ٹیکسٹ فیصلہ ہے جس کی وجہ سے سرمایہ دارانہ نظام معیشت کی بہت سی خرابیاں بھی دور ہو جاتی ہیں اور اس کے بعد اشتراکیت کے مستبد اور غیر فطری نظام معیشت کو اظہار کرنے کی بھی کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ یہی وہ اعتدال کی راہ ہے جو موجود دنیا کو افراط و تفریط سے نجات دلا کر ایک متوازن اور منصفانہ نظام معیشت کی طرف رہنمائی کر سکتا ہے۔ فرانسیسی ہر وہ فیصلہ دہی مائیکسٹون نے بڑی کچی بات کہی ہے کہ

سرمایہ داری اور اشتراکیت کے تضاد میں اسی تمدن اور تہذیب کا مستقبل محفوظ اور درخشاں رہے گا جو سود کو ناجائز قرار دے کر اس پر عمل بھی کر رہا ہو۔

اجرتوں کا مسئلہ

یہاں تک تقسیم دولت کے معاملہ میں اسلام اور سرمایہ داری کا ایک بنیادی فرق واضح ہوا ہے اور وہ ہے مسئلہ سود۔ اس کے بعد ملنے والوں کے درمیان ایک اور فرق کو ذہن میں رکھنا بھی ضروری ہے جو آج اور اجیر کے رشتے سے متعلق ہے۔ اور اس میں جڑی مسئلہ زیر بحث آتا ہے۔

سرمایہ دارانہ نظام کے خلاف موجود دنیا میں جو شدید رد عمل ہوا ہے اس کی بہت بڑی وجہ آج اور اجیر کے جھگڑے اور اجرتوں کی تعمیر کے مسائل تھے۔ سرمایہ دارانہ نظام معیشت کی بنیاد ہی چونکہ خود غرض اور بے رحم انفرادی ملکیت پر ہے۔ اس لئے اس نظام میں آج اور اجیر کے درمیان "مسئلہ طلب کا ایک ایسا خشک گھروڑا اور کئی تصقی ہے جس کی بنیاد فاسخ خود غرضی پر

لے ڈاکٹر یوسف الدین، اسلام کے معاملہ نظر سے ص ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳

استوار ہوئی ہے۔ آج صرف اسی حد تک اجیرگی انسانیت کا احترام کرتا ہے۔ جب تک وہ اپنے کاروبار کے لئے اس کے ہاتھوں میں ہے۔ لہذا جہاں یہ مجبوری ختم ہو جاتی ہے وہاں وہ اس پر اپنے ظلم کا شکنجہ کس دیتا ہے۔ دوسری طرف اجیر صرف اس وقت تک آج کے کام اور اس کے احکام سے دلچسپی رکھتا ہے جب تک اس کو روزگار کسی نہ تریز موقوف ہو لہذا یہاں اس کی یہ مجبوری ختم ہو جاتی ہے وہاں وہ کام چوری اور ہڑتال سے نہیں چوکتا اس کا نتیجہ یہ ہے کہ مزدور اور سرمایہ دار میں ایک ایسی کشمکش قائم رہتی ہے اور دونوں کے درمیان کوئی صحت مند رابطہ قائم نہیں ہو پاتا۔

اس کے برخلاف اسلام نے اگرچہ آجرا اور اجیر کے درمیان رسد اور طلب کے نظام کو ایک حد تک تسلیم کیا ہے۔ لیکن ساتھ ہی محنت کی رسد اور طلب دونوں پر کچھ ایسی پابندیاں عائد کر دی ہیں کہ ان کا کاروباری رابطہ ایک خشک رہی تعلق نہیں رہا۔ بلکہ بڑی حد تک بھائی چارہ بن گیا ہے۔ آج کے نقطہ نظر اجیر کے بارے میں کیا ہونا چاہئے؟ اس کو قرآن کریم نے حضرت شریب علیہ السلام کا ایک مقولہ نقل فرماتے ہوئے مختصر لفظوں میں واضح فرما دیا ہے۔ حضرت شریب علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے "آجرا تھے اور انھوں نے فرمایا۔

"وما ارید ان اخلق علیہا سجد فی

ان شاء اللہ من الصالحین"

"میں تم کو غیر ضروری مشقت ڈالنا نہیں چاہتا

خدا نے چاہا تو تم مجھے نیس کو کار پاؤ گے"

اس آیت نے واضح فرما دیا کہ ایک مسلمان آجریں کی اصلی منزل مقصود "صالح" ہونا ہے اس وقت تک "صالح" نہیں ہو سکتا جب تک وہ اپنے اجیر کو غیر ضروری مشقت ہی پہانے کا داعیہ نہ رکھتا ہو۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو مزید واضح الفاظ میں اس طرح فرمایا ہے کہ۔

"ان اخوانکم غولکم جعلہم اللہ تحت

ایدا پیکرکس کان آخرہ تحت ید ذرہ

سایا کل ولیلہ۔ مایلس ولا یطوہ۔ ہا
یظہر کان کلہم دہم مایظہرہ فینوہم
تہا سے بھائی تمہارے دم میں جس کے تہا
زبردست کیا ہے۔ لہذا ہر شخص کو بھائی اس کا
ہو اسے چاہئے کہ جو کہ وہ خود کھائے اس میں سے کچھ
بھی کھائے اور جو خود پہنے اس میں سے اس کو بھی
پہنائے اور ان پر کسی ایسے کام کا بوجھ نہ ڈالو جو ان
کی طاقت سے زیادہ ہو۔ اور اگر کسی ایسے کام کا بوجھ
ڈالو تو خود ان کی مدد کرو۔

نیز ارشاد فرمایا کہ

"اعطوا الا جیرا جیرۃ قبل ان یجف عرقہ"

"مزدور کی اجرت اس کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے

دو"

اسی طرح آپ کا ارشاد ہے کہ تین غنص ایسے ہیں جن کا میں قیامت کے دن دشمن ہوں گا۔ ان میں سے ایک وہ ہے کہ

مرجل استاجر اجیرا فاسقو فی منہ

ولہ یعطہ اجیرہ

"وہ شخص جو کسی مزدور کو اجرت پر لے، پھر اس سے

کام پورا لے لے، اور اس کو اس کی اجرت نہ دے۔"

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مزدور کے حق کا کس قدر احساس تھا اس کا اندازہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت سے ہوتا ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ وفات سے قبل آپ کے آخری الفاظ یہ تھے۔

"الصلوۃ وما ملکت ایمانکم"

"نماز کا خیال رکھو، اور ان لوگوں کے حقوق کا جو تمہارا

زبردست ہیں"

طبعی بخاری کتاب استحقاق ص ۳۴۹ ج ۱

کہ در باب و ہرانی میں منہ الفوائد ص ۴۵۹ ج ۱

میں صحیح بخاری کتاب الاجارہ برزہ ریت البومہ ص ۳۰ ج ۱

کہ ابن ماجہ در منہ الفوائد ص ۲۹۹ ج ۱

ان باتوں کے نتیجے میں سروسز کو اصلاحی سوسائٹیوں میں دیا گیا۔
اور یہاں تا زمانہ ماضی ہم اس کی بے شمار مثالیں قرونِ اولیٰ کے
اسکے ہی ذریعہ میں ملے ہیں۔ اور پھر سے وراثتی اور یقین کے ساتھ
جاسکتا ہے کہ سروسز کے حقوق کی رعایت اس سے بہتر طریقے
پر ممکن ہی نہیں ہے۔

دوسری طرف اسلام نے - اپنے انگوٹھی کے اندام کو اپنے
 ہنکار کر کے اس کے ساتھ کو یہ خوشگوار کر دیا ہے۔ مزدور اور
 کے جس کام کی اور واری اٹھاتا ہے اسلامی نقطہ نظر سے وہ ایک
 ایسا معاہدہ کرتا ہے جس کی پابندی اسے سرفہرست اپنا ہے جس کے
 لئے نہیں کرتی ہے۔ بلکہ اس کی اصل منزل مقصد دینی عزت کی
 بہتری نہیں اس پر موقوف ہے قرآن کریم کا ارشاد ہے۔

مَدِينَةُ الْيَمِينِ أَعْدَاءُ الْفَوَاحِشِ الْعَقُورِ

۱۰ اسے (میں) جان بول کر اپنی سب سے بڑی نصیحتوں کو دیتا ہوں:

"ان خير مني، يحتاجين القوى الامين"

پیشتر یہاں پر دیکھ کر ہی بھی ہوا اور امانت والا بھی

برای

وَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَابُوا عَلَىٰ

التي هي رستو قوت واد الكالو هو اود و توهم

”اگر مذاہب ہے ان تپ توں میں کی کرتے ہیں“

کے لئے جو اپنا حق لینے کے وقت یوں راہ پورا دیکھوں گے

اور جب انہیں ناپ یا تول کر دینے کا موقع آئے تو

کی کر جائیں :

فقہائے امت کی تصریحات کے مطابق اس آیت میں تعلق

یہ آپ توں میں کبھی کرے والے کے مفہوم میں وہ سو دو سو بھی داخل ہے

پولے ملے، اہریت پوری وصول کرنے کے بعد وجود کا مرجعہ، یہ کام تک

ایم ای، ایس بی اے، ایم اے اور پی ایچ ڈی کے امتحانوں میں

مذہب کے خلاف کسی اور کام میں صرف کمر لے۔ اسی مسئلے ان لوگوں کے

مکالم چوری ہو گیا گناہ عظیم نرا، دے کر ایلیہ کو بھی یہ جہاد دیا ہے کہ جس آجرا کو کم کر دیا میں نے قبول کیا ہے، اس کی رعبہ جاری تھا۔ بعد کے جہاد اب وہ خود اس کا اپنا کام بن گیا ہے، اور اس کے ذمہ ضروری ہے کہ وہ چوری نہ دیا جائے، مستعدی اور لگن کے ساتھ اسے انجام دے۔ ورنہ وہ آخرت کی اس بہتری کو نہ مل سکے گا جو اس کا اصل مقصد ہے۔

خلاصہ یہ کہ اسلام نے اجرتوں کے مسئلے میں "رسد و طلب" کے نظام کو ایک حد تک تسلیم کرنے کے ساتھ ساتھ آج اور ایسے پانوں کے لئے کہو ایسے احکام دیدیئے ہیں کہ ان کی وجہ سے "رسد و طلب" کا یہ نظام خود غرضی کے بوائے آخرت و دوزخی ہوگیا ہے۔ یہ سکتا ہے یہاں کسی حد تک کو یہ شبہ پیدا ہو کہ آج اور ایسے

دونوں پہلو بند ہوں عالم کہنے کے لئے قرآن و سنت سے جو احکام

وینچہر ان کی حیثیت انفاق برائے اسی ہے۔ یہ بھی ہے کہ

اور دستانوں کی تفسیر سے خارج الاحکام ہیں۔ — لیکن یہ اعتراض

اسلام کے مزاج کو نہ سمجھنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ یہ بات واضح ہو چکی ہے

کہ اسلام بعض ایک موافقہ ای نہیں ہے بلکہ وہ زندگی کا ایک

مکمل دستور العمل پس جیسا کہ زندگی کے تمام شعبے پر اہم مربوط رہ کر

ساتھ ساتھ مختلف ہیں۔ ان میں سے کوئی ایک شے کو دور سے دیکھ کر

تقسیم دولت کے ثانوی مذاکرات

اب تک ہماری بحث تقسیم دولت کے اولین مذاکرات کو متعلق تھی۔ اسلامی نظریہ تقسیم دولت کی ایک نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ اس نے معاشرے کے کمزور و غریب کو قوی کرنے اور بیکار افراد کو کام کے قافیہ بنانے کے لئے ماحول پیداوار کے ساتھ دولت کے ثانوی تقسیم کی ایک طویل فہرست دی ہے۔ اور اس کا ایک باقاعدہ نظام بنایا ہے۔

مقلے کی تمہید میں اس بات کی طرف اشارے کے باوجود ہیں کہ دولت اسلام اللہ کی ملکیت ہے۔ وہی اس کا پیدا کرنے والا ہے۔ اور اسی نے انسان کو اس پر ملکیت کے حقوق عطا کئے ہیں انسان کو اس کے کسب و عمل کا جو بھی صلہ ملتا ہے وہ اس کا مالک ضرور ہے۔ لیکن چونکہ کسب و عمل کی تمام تر توفیق اللہ ہی دیتا ہے اور دولت کی تخلیق بھی اسی نے کی ہے۔ اس لئے انسان اپنی ملکیت کے استعمال میں قلعی طور پر خود مختار نہیں ہے۔ بلکہ اللہ کے احکام کا پابند ہے۔ لہذا جس جگہ خرچ کرنے کا وہ حکم دیتے انسان کیلئے وہاں خرچ کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔

اس بنیادی نظریے سے عمل پیا اللہ کے علاوہ استحقاق دولت کی ایک دوسری مدخل بخود نکل آتی ہے۔ یعنی ہر وہ شخص اس دنیا کی نظر سے دولت کا مستحق ہے جس تک دولت کا پہنچنا اللہ کے دوت کے اولین مالکوں کے ذمہ فرض قرار دیا ہے۔ اس طرح تقسیم دولت کے ثانوی مذاکرات کی ایک طویل فہرست مرتب ہو جاتی ہے جن میں سے ہر ایک دولت کا مستحق ہے۔

ان مذاکرات کو مستقر کیا کہ اسلام درحقیقت یہ پاتا ہے کہ دولت کو معاشرے میں زیادہ سے زیادہ گردش دی جائے اور آقا کا دولت پر جو پابندیاں "مسودہ" کی حرمت کے فی یوحنا کی گئی ہیں ان کو مزید توسیع دی جائے۔ ان مذاکرات کا تفصیلی بیان تو اس مختصر مقالے میں ممکن نہیں ہے۔ تاہم انھیں اختصار کے ساتھ شمار کیا جائے گا

(۱) زکوٰۃ

اور میں سب سے پہلا اور سب سے زیادہ وسیع زکوٰۃ ہے۔

آن کریم کے اسلوب پر اگر آپ غور فرمایں تو نظر آئے گا کہ اس کے ہر قانونی اور اخلاقی حکم کے ساتھ "خوف خدا" اور فکر آخرت کے مضامین گھسے ہوئے ہیں۔ اس میں اصلی مذاکرہ ہے: حقیقت قانون کی پابندی یعنی انسانی زندگی کے زور سے بھی نہیں کرائی جاسکتی۔ تاہم قسیدہ انسان کی ہر نقل و حرکت اور ہر فکر و عمل پر پیرہ دینے کے لئے "فکر آخرت" موجود ہو۔ یوں تو دنیا کی ہزار سالہ طویل تاریخ جو پوری قانونی جگہ بند یوں کو باوجود دنیا کی ہر جہاں کی داستانوں سے بھری ہوئی ہے۔ اس ناقابل فہم حقیقت کی تصدیق کرتی ہے۔ لیکن خاص طور سے آج کی مہذب دنیا نے تو اسے روز روشن کی طرح عیاں کر دیا ہے۔ کہ جس رفتار سے قانونی مشینوں میں اضافہ ہو رہا ہے اس سے کہیں زیادہ تیز رفتار ہی سے جرائم بڑھ رہے ہیں۔

اس لئے چھوٹا کہ "آج" اور آج کے تعلقات یعنی قانونی جگہ بند یوں سے دست ہو گئے۔ انتہا درجہ کی خود غریبی کے سوا کچھ نہیں، اس کا اصلی علاج صرف اور صرف "فکر آخرت" ہے اور اسلام نے اس معاملہ میں اسی پر زیادہ زور دیا ہے۔

آج کا ذہن جو محض دنیوی زندگی کے انٹ پیچ میں الجھ کر آدے کے اس پار جھانکنے کی صلاحیت کھو چکا ہے۔ اس کے لئے شاید اس بات کو سمجھنا مشکل ہو لیکن یقین ہے کہ اگر امن و سکون انسانیت کے لئے مقدر ہے تو وہ سینکڑوں ٹھوکریں کھا کر بالآخر اس حقیقت تک پہنچے گی جس کی طرف قرآن کریم نے ہمارا توجہ دلائی ہے۔ جس زمانے میں اسلام ایک عملی نظام کی حیثیت سے اس دنیا میں پورے طور پر تھا، اس وقت دنیا اس عمرانی نظریہ کی صداقت کو خوب اچھی طرح دیکھ چکی ہے۔ اس دور کی تاریخ میں "آج" اور "آج" کے جنگروں کی یکجہیت، قرضوں کے بھاری بھتن، قرآن و سنت کی بے حرصی پوری دنیا کو تہ و بالا کر رہا ہے۔ قرآن و سنت کی بے حرصی دنیا کی ہر بات میں تجویزوں نے اس مسئلہ کا اطمینان بخش دیا ہے کہ اگر وہ دنیا کی وجہ سے اسلام کے قرون اولیٰ کی تائید آج کے جہاد کے اور انہی کی ہر باتوں کو تقریباً خالی نظر آتی

بچوں پر خرچ کریں، یہ رقم نہ صرف اپنی طرف سے بلکہ
 فی الواقع اولاد کی طرف سے بھی نکال جاتی ہے، اور اس کے
 جو ب کے لئے مقدار تصاب کا "نامی" ہونا یا اس پر پورا
 سال گزرنا بھی ضروری نہیں ہے، لہذا اس فرضیت کا دائرہ مذکور
 سے بھی زیادہ وسیع ہوتا ہے، اور اس کے ذریعہ خاص طور سے
 پاک اجتماعی مسرت کے مواقع پر زیادہ سے زیادہ مسرت پیدا
 کیا جاسکتا ہے۔

مذکورہ بالا چار درجات غریبوں اور مشاہدوں میں دولت
 تقسیم کرنے کے لئے تھے، اس کے علاوہ دو مدار ہیں جن سے
 اعزاء و اقربا کی امداد اور ان تک دولت کا پہنچانا مقصود ہے۔
 ان میں سے ایک مناقبات کی ہے، اور دوسری وراثت کی

۵۔ مناقبات

اسلام نے ہر انسان پر یہ ذمہ داری عائد کی ہے کہ وہ
 اپنے خاص خاص رشتے داروں کی معاشی کفالت کرے، پھر
 ان میں سے بعض تو وہ ہیں جنکی کفالت بہر صورت واجب ہے
 جو کہ انسان تنگ دست ہو یا خوش حال مثلاً بیوی نابالغ اولاد
 اور بعض وہ ہیں جن کی کفالت کی ذمہ داری وسعت کے ساتھ
 مشروط ہے، ایسے رشتہ داروں کی ایک طویل فہرست اسلامی
 فقہ میں موجود ہے، اور اس کے ذریعہ فائدہ مند کے اچانچ اکڑ
 افراد کی معاشی کفالت کا بڑا اچھا نظام بنایا گیا ہے۔

۶۔ وراثت

اسلام کا نظام وراثت، اس کے نظریہ تقسیم دولت میں
 ایک بنیادی امتیاز رکھتا ہے، وراثت کی مرکز تقسیم تقسیم
 دولت میں جو نامواری پیدا ہوتی ہے وہ محتاج بیان نہیں۔
 مغربی ممالک میں اس نامواری کا ایک بہت بڑا سبب یہی
 ہے جس کا اقرار بہت سے ماہرین معاشیات نے کیا ہے۔

یورپ میں، عموم اکبر الاولاد کی جائیداد کا طریقہ رائج
 ہے، جس میں سادہ ترکہ بڑے بڑے کو مل جاتا ہے، باقی سب
 محروم ہو جاتے ہیں۔ پھر سفر، مقامات پر اگر مرے والا چاہے

کو کسی دوسرے شخص کے نام اپنے سادہ ترکہ کی وصیت
 کر سکتا ہے، اور اس سلسلہ میں اُسے مذکورہ مذکورہ بھی محروم
 کرنے کا حق ہے، اس طریقہ کے نتیجہ میں دولت پھیلنے کے
 بجائے سستی ہے، اس کے برعکس ہندو مذہب میں تقسیم وراثت
 کو مردوں میں تو اشراف کی مدد تک مساوی کر دیا گیا ہے، لیکن
 عورتیں بہر حال وراثت سے محروم رکھی گئی ہیں جس سے ان پر
 حکم پھیلنے کے علاوہ مردوں دولت کا دائرہ اسلام کی بہ نسبت
 سمٹ جاتا ہے۔

اس کے برخلاف اسلام نے تقسیم وراثت کا جو نظام بنایا
 ہے اس میں ان تمام خرابیوں کا انسداد ہو جاتا ہے، اس
 نظام کی خصوصیات مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) قرابت کے لحاظ سے وارثوں کی ایک طویل فہرست
 رکھی گئی ہے جس کی وجہ سے متروکہ دولت زیادہ وسیع پیمانہ پر پھیلنے
 ہے۔ یہاں یہ بات قابل نظر ہے کہ دولت کے وسیع پھیلاؤ کے
 پیش نظر یہ حکم دیا جاسکتا تھا کہ سارا ترکہ غریبوں میں تقسیم
 کر دیا جائے، بیت المال میں داخل کر دیا جائے لیکن اس صورت
 میں ہر مرنیوالا کو شش کرتا کہ وہ اپنی زندگی ہی میں سارا مال
 ختم کر جائے، اور اس سے معیشت کے نظام میں ابتری پیدا
 ہو جاتی، اس لئے اسلام نے اُسے میت کے رشتہ داروں میں
 تقسیم کرنے کا نظام بنایا ہے جو مالک سرمایہ کی فطری خواہش
 (۲) دنیا کے تمام نظام ہائے وراثت کے برخلاف

عورتوں کو بھی میراث کا مستحق قرار دیا گیا ہے، قرآن کریم کا
 ارشاد ہے:

لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ
 وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ
 مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
 مَرْدُونَ كَلِّمْهُنَّ، ایک حصہ اس مال میں
 جو والدین اور اقربا چھوڑ کر جائیں اور عورتوں کیلئے
 بھی ایک حصہ ہے اس مال میں جو والدین اور اقربا

محدود کر دیا جائے، خود سے بھی اور زیادہ میں سے بھی ایک میں حصہ ہے۔

وہاں مرتے والے کو یہ اختیار نہیں دیا گیا کہ وہ کسی وارث کو محدود کر دے یا کسی کے حصہ میں ترمیم کر سکے۔ اس طرح وراثت کے راستے سے ارث کا دولت کا اسکاں ختم کر دیا گیا ہے۔

ابمشاء ہے:

ابراؤ کہ وہ اپنا وکھلا لایا دون اقھر اقرب لکھو نفعاً، الخریضۃ من اللہ۔

تمہارے باب بیٹوں میں کون نہیں کے استہرجو تم سے قریب تمہے؟ تم نہیں جانتے! یہ الشکامطر کیا ہوا قانون ہے۔

اسم اچھوٹی اور بڑی اولاد میں کوئی تفریق نہیں کی گئی بلکہ سب کو برابر حصہ دیا گیا ہے۔

(۵) کسی وارث کے لئے اس کے حصے رسیدی تک علاوہ کسی مال کی وصیت کرنے کی ممانعت کر دی گئی ہے۔ اس طرح کوئی وارث متولی کے مال سے اپنے حصہ وراثت کے سوا کچھ نہیں پاسکتا۔

(۶) متولی کو اختیار دیا گیا ہے کہ وہ وارثوں کے سوا دوسرے لوگوں کے لئے وصیت کر جائیں اس سے بھی دولت کے پیلاؤ میں ممانعت ہے۔ اور تقسیم وراثت سے قبل دولت کا ایک حصہ وصیت پر صرف ہو جاتا ہے۔

(۷) لیکن وصیت کرنے والے کو اس بات کا اختیار نہیں دیا گیا کہ وہ پھر سے مال کی وصیت کر جائے، بلکہ اسے اپنے مال کے لئے ایک ایسا قانونی حصہ میں دیا گیا کہ اس کی اجازت دی گئی ہے اس سے زیادہ کی وصیت کا وہ مجوز نہیں۔ اس طرح ارث و دولت کے اس طرح کا سہا باب بھی کر دیا گیا ہے جو پہلے مال کو وصیت فی اجازت کی صورت میں پیدا ہو سکتا تھا اور اب اس کی اجازت کو بھی مفلوج کر دیا گیا ہے۔

اب غرض یہ ہے کہ وہ ممانعت کے علاوہ اور

ایسے میدان میں ممانعت کے لئے ضروری قرار دیا گیا ہے کہ وہ اپنی دولت کا کچھ حصہ حکومت وقت کو ادا کریں ایک خراج اور دوسرا جزویہ۔

خراج ایک قسم کا زمینی لگان ہے جو صرف ان زمینوں پر عائد کیا جاتا ہے جو فقہی تفصیلات کے مطابق خراجی ہوں اور اس کو حکومت اجتماعی کاموں میں صرف کر سکتی ہے۔ اور جزویہ ایک تو ان غیر مسلم افراد سے وصول کیا جاتا ہے جو اسلامی حکومت کے باخضاعت ہوں۔ اور حکومت نے ان کے جان و مال اور آزادی کی حفاظت کا ذمہ لیا ہو۔ دوسرے ان غیر مسلم ملک جو بھی جزیہ وصول کیا جاسکتا ہے جن سے جزیہ کی ادائیگی پر صلح ہوئی ہو۔ یہ رقم بھی حکومت کے اجتماعی مقاصد میں صرف ہوتی ہے۔

اور تقسیم دولت کے جو قانونی مذاات بیان کئے گئے ہیں یہ سب وہ ہیں جن میں دولت صرف کرنا دولت کے اولین اصولوں کے لئے سختی طور پر واجب قرار دیا گیا ہے اور یہ مساکین پر اور مسلمانوں کے اجتماعی مقاصد میں خرچ کرنے کی جو ترغیبات قرآن و سنت میں وارد ہوئی ہیں اور ان کے علاوہ ہیں قرآن کریم ارشاد:

يَكْفُرُ نَفْسًا مَّا ذَا لَا يَنْفَعُونَ شَيْئًا الْعَفْو۔

لوگ آپ کو پوچھتے ہیں کہ وہ کیا خرچ کریں آپ فرمائیے کہ جزیہ اس ارشاد کے تحت قرار دیا گیا ہے کہ اللہ کے نزدیک بہترین سزا کہ اللہ کی سزا مقدار واجب خرچ کرنے پر استغناء کرے، بلکہ جس قدر دولت اس کی ضرورت سے زائد ہو، وہ سب معاشرے کے ان افراد تک پہنچانے کی اپنی سعادت سمجھے جو دولت سے محروم ہیں، قرآن کریم اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتفاقاً فی سبیل اللہ کے احکام و فضائل سے بھرے ہوئے ہیں۔

معاشرہ کے کردار افراد پیشہ وارانہ گداگری کا انسداد کر سنا یہ اداروں کے

اموال میں حق دلانے سے دوسری طرف معاشرہ میں اس خرابی کے امکانات تھے کہ معاشرہ کا یہ طبقہ مفلوج ہو کر ہمیشہ

قوم پر بار بن جائے۔ شریعت اسلام نے اس پر بھی نگاہ کی نظر

ہے ان کو بھی خاص مسائل کا پابند بنایا ہے کہ

(۱) تندرست توان آدمی کو بجز مخصوص حالات کے

ان کو کئے کا حق نہیں دیا، قرآن کریم نے "فطرار" کی قیامی

ایف صفت یہ بیان کی گئی ہے کہ "وہ لوگوں کو لگ پٹ کر سوال پیر" (۲)

جس شخص کے پاس ایک دن کے گزارہ کا سامان موجود

ہے اس کے لئے سوال حرام کر دیا۔

(۳) سدا ل کرنے کو حدیث میں زلت قرار دیا ہے۔

(۴) جس شخص کے پاس بقدر نصاب مال موجود ہو اس کے

لئے بغیر سوال، کبھی صدقہ لینا حرام کر دیا۔

(۵) غریب مسکین کو اس کی ترغیب دی کہ محنت مزدوری

کی بجائے عورت کچیں صدقات سے گریز کریں۔

(۶) باب اموال کو اس کی ہدایت کی اموال صدقات

صرف اپنی پیب سے نکالت کافی نہیں۔ بلکہ اس کے متقین

عاجتہ لوگوں کو تلاش کر کے ان کو پیو بچانا بھی ان کی ذمہ داری

رہے، محکمہ صحت کے ذریعہ گداگری کا انسداد کیا گیا۔
ان احکام کے ذریعہ اسلام نے تقسیم دولت کا جو شکوہ
نظام قائم فرمایا ہے اس کے فیصلہ میں ہماری تازگی کے لئے
ایسی مثالیں بھی ملتی ہیں کہ معاشرے میں صدقات کو قبول
کرنے والا ڈھونڈنے سے نہیں ملتا تھا۔

یہ اسلامی نظام تقسیم دولت کے چند نمایاں فضائل
تھے، اس مختصر مقالہ میں اس نظام کی اتنی ہی جھلک دکھائی
جاسکتی تھی، لیکن امید ہے کہ ان گزارشات سے "دست
داخل ہو گئی ہوگی کہ اس معاملے میں اسلامی نظام معیشت
سرباہ داری اور اشتراکیت دونوں سے کس طرح ممتاز ہے
اور اس کی بنیادی خصوصیات کیا ہیں۔

وہد الحمد اولہ و آخرہ و ظاہرہ و باطنہ

بنیاد محمد شفیع، خادم دارالعلوم کراچی ۱۳۸۰

یکم ذیقعدہ ۱۳۸۰ھ مطابق یکم فروری ۱۹۶۱ء

مکتبہ دارالعلوم کراچی

تفسیر مظہری عربی کامل مجلد چہرے ۱۵۰/-

تفسیر بیان القرآن روپیہ پندرہ ۶۰/-

تفسیر حجتی ۶۰/-

تفہیم القرآن (چار جلد مطبوعہ دہلی) ۹۰/-

تفسیر القرآن کامل ۶۵/- ترجمان السنہ کامل ۶۵/-

انوار الہادی ۶ جلد ۵۰/- حیات صحابہ کامل ۶۰/-

سیرۃ النبی کامل غیر مجلد ۱۳۵/-

انوار الہادی ۶ جلد ۶۰/-

فتاویٰ دارالعلوم ۶۴/-

کتاب خالصہ دینی جنکی درجہ کتب بھکتی کے نام سے ملتی ہیں، انہیں
فلسفہ کے نام سے اپنی اپنی ضروریات کے موافق طبع فرمائیے، انشاء اللہ
فراموشی کتب کی پوری سی کی جائے گی

ناظم مکتبہ دارالعلوم کراچی

عصری قرائے گراموفون ریکارڈ

شیخ عبدالباقی عبد الصمد

شیخ محمود خلیل الحصری

الاستاد محمد رفعت

قاری محمد صدیق

کے متعدد ریکارڈ موجود ہیں ان کے علاوہ قاری محمد علی
کالپوہا قرآن پاک عدد میں ۳۳ نمبر کے ۳۳ ریکارڈ
قاری عبدالجبار اسکا نصف قرآن پاک ٹریس میں
۳۳ نمبر کے ۵۶ ریکارڈ ہیں۔

تفصیل کے لئے فوراً تحریر فرمائیں

صوت القرآن کینیڈا گولڈ ٹنک

نزد گنگہ رام ہسپتال، لاہور

پانچ

روز

کی

ڈاٹری

محمد تقی عثمانی



بین الاقوامی اسلامی کانفرنس

۹ ذی قعدہ ۱۳۷۱ھ مطابق ۹ فروری ۱۹۵۱ء

رمضان المبارک سے شہر ہے کہ فروری میں وزارت قانون کی طرف سے ایک عالمی کانفرنس منعقد ہو رہی ہے جس کے لئے دنیا کے اسلام کے ہر گوشے سے اہم شخصیتوں کو مدعو کیا گیا ہے کانفرنس کا پروگرام اور اس کے زیر غور موضوعات بڑے کچھ ہیں۔ اس کانفرنس کا افادی پہلو تو یہ ہے کہ اس میں بعض ایسے مسائل پر غور و فکر کی دعوت دی گئی ہے جو تقریباً پورے عالم اسلام میں عرصے سے زیر بحث چلے آ رہے ہیں۔ لیکن ساتھ ہی چونکہ اس کانفرنس کا انعقاد "ادارہ تحقیقات اسلامی" کی جانب سے ہو رہا ہے جس نے اپنی اب تک کی کارگزاریوں سے عوام میں سخت بے اعتمادی پیدا کر دی ہے۔ اس لئے عام قہنیوں میں یہ فیلش بھی بڑی شدت کے ساتھ محسوس ہو رہی ہے کہ

سائے کچھ غمان دیا ہو شراب میں

کانفرنس ۱۰ فروری سے ہوٹل انٹر کانٹیننٹل میں شروع ہوئی ہو گی۔ اور چار دن جاری رہے گی۔ صبح کو ۹ بجے سے ایکسپجیکٹ کھلے اجلاس ہونگے۔ جن میں مختلف علمی موضوعات پر مقالہ پیش کیا جائے گا۔ اور شام کو ۷ بجے سے بند کمروں میں مخصوص کمیٹیوں کے اجلاس ہوں گے جن میں عالمی قوانین، ہنگامی اداروں کے بارے میں غور و فکر کیا جائے گا۔

میں جب کل شام ۱۰ فروری کو راولپنڈی پہنچا تو عبوری دارالحکومت مسلسل بارشوں کی بنا پر برفستان بنا ہوا تھا، شہر کے کچے، مٹھے علقوں میں ہونے والی کانفرنس عام موضوع بحث تھی، اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ پورا شہر اس کے لئے سراپا تھا کل کی رات تو کراچی کے سرنگانہ دم کی موسم کو یاد کرتے ہی گزرتی آئی صبح سویرے کانفرنس کے بہت سے مندوبین راولپنڈی پہنچنے والے تھے۔ جن میں میرے کئی بزرگ اور کئی دوست بھی شامل تھے۔ اس لئے صبح ناشتہ کرتے ہی ہم چمک دار کے ہوائی اڈے پہنچ گئے۔ ٹھیک پونے نو بجے پی آئی اے کا طیارہ زمین پر اڑا، غیر ملکی مندوبین میں سے مفتی اعظم فلسطین مولانا محمد مفتی اعظم تاشقند جناب ضیاء الدین بابا خانوف، شام کے شیخ احمد کفزار، تیونس کے جناب کمال الترنزی، ترکی کے ڈاکٹر ذکی ولیدی طوفان، لبنان کے ڈاکٹر عمر فروغ وغیرہ سے دی آئی پی روم میں ملاقات ہوئی، اور پاکستان میں علماء میں سے حضرت الحاج مولانا محمد یوسف صاحب بنوری دامت برکاتہم اور جناب مولانا عبدالحق صاحب بدایونی وغیرہ بھی اسی جہاز سے تشریف لائے تھے۔ ان حضرات کے استقبال کے لئے حضرت مولانا انور الدین صاحب مدظلہم، مہتمم دارالعلوم قسطنطنیہ راولپنڈی بھی ہوائی اڈے پر موجود تھے۔

حضرت مولانا محمد یوسف بنوری صاحب دامت برکاتہم
نے ان سے وعدہ کر لیا کہ وہ جمعہ کی نماز ان کے مدرسہ میں پڑھائیں گے
اس کے بعد ان کی دعوت پر پہلی اجتماع میں نے بھی وہیں ہر جمعہ
کی نماز پڑھنا شروع کر لیا۔

مدرسہ تعلیم القرآن میں | پانچ سو پچیس کے کونسل کے بعد میں مفتی
اعظم قسطنطنیہ کے ہزارہ دایا اسلام تعلیم القرآن کی جامعہ مسجد میں پہنچا،
حضرت مولانا بنوری صاحب مدظلہم خطاب فرما رہے تھے جس نے
ہوٹل سے تیلوس کے جناب کمال استاذی کو بھی ساتھ لے لیا تھا
نماز جمعہ کے بعد انھوں نے ایک پروجوش تقریر کی اور المیزانیت
کے باب یاد دہا کر بے شمار نگہوں کو اشکبار کر دیا، مفتی صاحب کے
دعا کرائی اور اس کے بعد حضرت مولانا غلام الشراں صاحب
ہم سب کو اپنے مہمان خانے میں لے گئے، جہاں طراف و اکناف کے
بہت سے اہل علم جمع تھے، تقریر کا کوئی پروگرام نہ تھا، مگر انھیں
دیکھ کر مفتی صاحب کی طبیعت خطاب کے لئے خود بخود آمادہ ہو گئی۔
انھوں نے فرمایا کہ:-

”مسلمانوں کا زوال خلافت عثمانیہ کے سقوط
سے شروع ہوا ہے۔ دشمنان اسلام کے ہر کارنامے کے
مسلمانوں کے حق کو اس طرح یا پڑا کر دیا کہ وہ ان کی زبان پر نہ
انھوں نے کہا کہ خلافت عثمانیہ کے بعد
پاکستان ایک ایسی اسلامی مملکت بن جائے
اسلام کے نام پر وجود میں آئی ہے اور اس
وقت پورے عالم اسلام کی نگاہیں اس پر لگی
ہوئی ہیں۔ دشمنان اسلام کو یہ بات بہت
نکلی ہے اور وہ اس فکر میں لگی ہیں کہ کسی طرح اس
نکلی میں قوی اور صوبائی تعصب کا فتنہ بھگا کر
اس کی مثالی وحدت کو توڑ دیں۔

انھوں نے کہا کہ آپ حضرات کو میری آخری
حضرت ہے کہ کسی قیمت پر اس دہم غریب میں
دائیں اور قومیت و وطنیت کے بت کو اپنی

آستینوں میں بگڑا دیں۔

اس کے بعد انھوں نے پھر
دینی مدارس کا کردار | کے دینی مدارس کو زیر دست

تاریخ تحسین پیش کرتے ہوئے فرمایا کہ ان سادہ گراں قدر
درنگا ہوں نے انگریزی استعمار کے تاریک دور میں
دین کی شمع روشن رکھنے کی جو عظیم خدمت انجام دی
ہے وہ قابل فراموش ہے، ایسے ان درنگا ہوں کو
قرب سے دیکھنے کا موقع ملے۔ اور میں اس نتیجہ
پر پہنچا ہوں کہ دشمنان اسلام اس وقت دین کے
خلاف جو ثقافتی جنگ لڑ رہے ہیں۔ یہ مدارس اس
جنگ میں دین کے مضبوط حصہ بنے ہوئے ہیں، انھیں
انھیں ہر اعتبار سے مضبوط سے مضبوط کرنے کی
ضرورت ہے۔

عصر تک مفتی صاحب اسی موضوع پر خطاب فرماتے رہے۔
عصر کے بعد ہم لوگ، واپس ہوئی ان کا نئی ٹنل پیسے تو وہاں کنفرنس
کے مزید بہت سے مندوبین پہنچ چکے تھے۔ بچے کی منزل میں دو کمرے
نماز کے لئے مخصوص کر دیئے گئے تھے، میں مغرب کی نماز کے لئے اپنے
کمرے سے نیچے اترا تو ہوٹل کا لائیو مہمانوں سے بھرا ہوا تھا، نماز
کے بعد حضرت مولانا شمس الحق صاحب افغانی اور حضرت مولانا مفتی
محمد صاحب رشتہ ان مدظلہم سے بھی ملاقات ہوئی۔ یہ دونوں
حضرات بھی شام کے طیارے سے یہاں پہنچے تھے، احمدیہ طرب
جمہوریہ۔ کم ڈاکٹر محمود فتح الشریف اسٹریٹس میں الجھوت کا مسلح
اور ہوا سے ہر کے ہر جناب یا خود ہی بھی آپہنچے تھے، پھر رات کو
نکلی لکلی وغیرہ مندرجہ ذیل سے ملاقاتیں ہوتی رہیں۔

۱۔ اذیقہ شمس

آج صبح ہوش کے بعد بروگرام کے مطابق مندوبین کو شام
تھا، لیکن بچے شہر میں کچھ کام تھا، اس لئے میں ٹیکسٹ کے لئے
پہنچا، سہ پہر کو دو بجے کے بعد یہاں پہنچا تو کانفرنس

افتتاح کی تیاریوں پر ہی تھیں، انہوں نے اذکار کو کھانے سے فارغ ہونے
 جیسے تین بج گئے، تمام مندوبین اپنے اپنے کمروں سے نیچے
 انکرا کے بیچ جمع ہوئے۔ تھے، انہوں نے کے باہر وسیع لان میں خود بخود
 شامیوں کے نیچے افتتاح کی تقریب ہونے والی تھی، اصل
 ہر گرام کے مطابق صدر پاکستان فیڈرل ریش محمد ایوب خاں
 صاحب کو اس تقریب کا افتتاح کرنا تھا، لیکن عدالت طبع کی بنا
 پر ان کی جگہ غوثی مکتبہ کے اسپیکر جناب عبد الباقی صاحب قسطن
 کے تشریف لارہے تھے۔

ہوئی کے دروازے پر مرکزی وزیروں نے انہوں نے سید محمد قرضا
 شیروانی اور بلوچستان میں مندوبین کو خوش آمدید کہہ رہے تھے
 تمام مندوبین کو یہیں جمع ہو کر جلوس کی شکل میں جلسہ گاہ تک پہنچا تھا۔
 میرے والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب عظیم
 اپنی عادت طبع کی بنا پر ایٹک یا دلپنڈی نہیں پہنچ سکے تھے،
 اور آج سوا چالیس بجے طیارے سے تشریف لارہے تھے، اس لئے
 میں انہیں پورٹ چلا گیا اور جب حضرت والد صاحب کے ساتھ
 واپس آیا تو افتتاح کی یہی تقریب ختم ہو چکی تھی، جب محترم مولانا
 سید الحق صاحب مدیر ماہنامہ الحق کی ذبالی معلوم ہوا کہ اس تقریب
 میں مختلف اسلامی ممالک کے سربراہوں کے بیانات سنائے گئے
 وزیر قنون جناب سید محمد قرضا صاحب نے خطبہ استقبالیہ دیا۔ صدر
 حکومت کا بیچام پڑھا کر سنا گیا، اور قومی اسمبلی کے اسپیکر
 عبد الباقی صاحب نے تقریر کی۔

ناراضی کے بعد کانفرنس کا پہلا اجلاس

پہلا اجلاس

ہوئی کے ہوتی کے ہال میں شروع ہوا۔ اس
 ہال کے طرز بنی گتارے پر ایک پڑ شکوہ ایچ بنایا گیا تھا جس کے
 اوپر ایک نقیصہ بنیز پر مودے مودے حروف میں استجاء بخشی اللہ
 من عبادہ العلماؤا لکھا ہوا تھا، مشرقی جانب میں مندوبین کی
 کرسیاں ہال کے آخری سرے تک بھی ہوئی تھیں بن پر تقریباً
 تین سو افراد کے بیٹھنے کی گنجائش تھی، جو پہلی اجلاس شروع ہوا تمام
 کرسیوں پر بٹھ گئے، اور بہت سے لوگ نہ صرف ہال کے اندر

بلکہ باہر کو، پندرہ میں بھی کھڑے ہو گئے، آج کے اجلاس میں
 تھا "اسلام میں عقل کا کردار" مفتی اعظم پاکستان مولانا محمد
 صدر نے کر رہے تھے، اور جس میں اس کے بعد رحمان پاکستان
 مرزا ڈاکٹر حسین نصر اور ان کے ایک صاحب تھے، پڑھنے والے
 والے مقالوں پر تنقید کرنے کے لئے خود مختصین کی طرف سے کچھ
 نامود کر رہے تھے، چنانچہ آج کے ناقد پروفسر ایس۔ ایم۔ یو
 رکواپی یونیورسٹی اور جناب ابو الباقی صاحب قسطن تھے۔

عقل بنی
 مقالوں کا آغاز ایران کے نوجوان مولانا
 ڈاکٹر حسین نصر نے کیا، انہوں نے اپنے
 انگریزی مقالے کی ابتدا بسم اللہ اور پستہیں کے بعد ان الفاظ
 کے ساتھ کی۔

"اس وقت اسلامی دنیا کے مختلف حصوں
 میں خطرناک ترین رجحان یہ ہے کہ بہت سے
 لوگ مغرب کے مقبول عام نظریات کو جو کہ
 توں لیگران کے ساتھ "اسلامی" کا لفظ لگا دیتے
 ہیں "اسلامی جمہوریت"، "اسلامی سوشلزم"
 اور "اسلامی عقلیت" کی اصطلاحیں اسی طرح
 وجود میں آئی ہیں، اور یہ درحقیقت اسلام کے
 ساتھ نادان دوستی ہے۔"

انہوں نے تالیفوں کی گونج میں اس "نادان دوستی" کے مہلک
 نقصانات پر روشنی ڈالی، اور قاضی انانہ میں "عقلیت پرستی"

(Rationalism) اور عقولیت و ذہانت

(Intelligence and Logic) کا فرق واضح کیا،

انہوں نے کہا کہ اسلام ایک معقول مذہب ہے اور ذہانت سے

کام لینے کی تعلیم دیتا ہے، لیکن مغرب کی ذہن پرستی عقلیت پرستی

کی اس میں کوئی گنجائش نہیں ہے جو انسان کو مری عقل کا قدم

اور عقل کو حق و صداقت کا واحد معیار بنانا چاہتی ہے اور

اس کے مقابلہ میں وحی کی ابدی صداقتوں کا انکار کرنے سے

بھی دریغ نہیں کرتی یہ عقل "عقل سلیم" نہیں ہے، بلکہ وہ عقل

وہی شخص کے پاس سے ہو کر آگے گئے کہ
عقل جو فی عقل را بہ نام کرد

ان میں سے ایک کے مقابلے پر ایسا محسوس ہوا تھا کہ وہ عاتقین کے
دل کی دھڑکنوں کی ترجمانی کر رہے ہیں ان کے مقابلے کو بعد میں با
یا اور اس کے مفکرانہ مضامین اور سو ٹرانڈاز سب ان کے دھڑکن
کے دل سے نکلتے۔

اس کے بعد سوڈان کی اہم و زمانہ پوری کی پوری فیسر اور
الکلیف آئے تو انہوں نے صاف انہوں میں کہا کہ اسلام میں جہاد کی
لہجہ نئی ضرورت ہے لیکن انہوں نے قرآن و سنت کے مقابلے میں اجتہاد
کا کوئی مقام نہیں اور اجتہاد کی اجازت صرف ان مسائل میں ہے جن میں
قرآن و سنت کی کوئی صراحت موجود نہ ہو۔

اس کے بعد کسی قدر عقل و محنت کے
اجتہاد اور قرآن و سنت بعد میں جعفر صادق علیہ السلام نے
کہا کہ میں نے انہیں یہ نظر آئے کہ ان کا کھانا ہوا مقالہ گم ہو گیا تھا اس لئے
انہوں نے جوابی ہجائی اپنے خیالات پیش کئے۔ وہ انسانی عقل کی برتری
کو ثابت کرتے ہوئے اجتہاد کے موضوع پر آگئے۔ اور اجتہاد کی
اجازت کو عام کرتے ہوئے فرمایا کہ

”مذہب قرآن و سنت کے مقابلے میں بھی اجتہاد کی
گنجائش ہے؟“

پھر انہوں نے علما و دین پر غیر تنبیہ انداز میں غصہ و غضب شروع
کر دی کہ

”انہوں نے اجتہاد کے دروازے بند کر دیئے ہیں
حالانکہ سورہ و غیر کے معانی میں آقا اجتہاد کی
خدا پر ضرورت ہے؟“

غرض انہوں نے فرمایا کہ

”حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بہت سے فیصلے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کئے تھے اور جب وہ
آپ کے خلاف فیصلے کر سکتے ہیں تو ہم ان کے خلاف
فیصلے کیوں نہیں کر سکتے؟“

اجتہاد

اس ایک بار حضرت مولانا محمد رفیع صاحب
بنوری دامت برکاتہم نے فرمایا اور انہی شخصیت

سے ملے اور اپنے آقاؤں میں باقی علم و فہم سے صاحب کہتے ہیں کہ
”جناب صاحب! مقرر کہ اس گستاخی سے منع فرمائیے
وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں کہہ رہے ہیں؟“
حضرت مولانا محمد رفیع صاحب نے اس دہشت گردانہ بیان میں ہی ہوش سی
آواز میں اس کی تائید میں بلند دہشیں اٹھائی کہ اگر اجتہاد شروع
کر دو اور تھوڑی دیر کے لئے مقرر کا سس ٹوٹ گیا اس پر پوری غم
ظہیر نے فرمایا۔

”مقرر کی تقریر پر پوری دہشیں اٹھانے پر یہ پھر ہوش آج
اس پر تنقید کرنا چاہیں وہ اپنے ہم تنقید ہونگے۔
بعد میں تنقید کا موقع دیا جائے گا۔“

اس اعلان پر مجمع پر سکون ہو گیا۔ اور تین منہ و چین سے تنقید کے لئے
اپنے نام بھرا بیٹے جناب ڈاکٹر حبیب الرحمن صاحب رحمہ اللہ نے
حضرت مولانا محمد رفیع صاحب بنوری (کرچی) اور حضرت مولانا
عفی عنہ صاحب دمشق (اسلام آباد) کے بعد جناب
جعفر صاحب سے چلے مزید ارشاد فرماتے کے بعد تقریر ختم کر دی
اس کے بعد جناب محمد رفیع صاحب نے سائنس اور اسلام کے متعلق
پر ایک مختصر مقالہ پڑھا۔

اب مجلس کے مقررہ ناقدین میں سے ہمارے کراچی
تنقید کریں کے جناب ڈاکٹر محمد رفیع صاحب انہیں پر

آئے، اور انہوں نے بڑے متبادل ادیبانہ انداز میں اجتہاد کے
کے بارے میں اپنی رائے پیش کی، انہوں نے کہا کہ عقل فاعل کے
استعمال کا صحیح موقع اسلام کو قبول کرنے سے قبل ہے، لیکن جب
کوئی شخص اسلام کو قبول کرے تو اس کے جواب میں
حیرانہ اور سوالی شریعت اسلام کی امانت بن جاتی ہے اور اس
اس کے تابع ہے، اس کے باوجود اسلام میں اجتہاد کا دروازہ کھلا
شرعیہ کے ساتھ کھلا رکھا گیا ہے، لیکن وہ دروازہ ان لوگوں کے لئے
نہیں ہے جو بدعت بنائیں ان کے خلاف سلامت پر دست اندازی کر کے

لے کہ پڑے انارکریں اور اسے میں اہل بیت ہوتے ہوں۔

اس کے اس آخری پتھر پر بال تالیوں سے لگا کر رکھا۔

اس کے بعد مشرقی اگست کے مشربہ الہا ائمہ بنائے

انگریزی میں فی الہدیہ تقریر کی اور عام تاخیرات کے برخلاف

تھیں متوازن خیالات پیش کیے۔ انہوں نے کہا کہ

اسلام میں جہاد کی بلاشبہ اجازت دی گئی ہے۔

لیکن اس کے لیے اصول و ضوابط و شرائط درکار

ہیں تاکہ لحد و حد کے بغیر اسلام کے تقاضوں کی تعمیل

نہیں ہو سکتی۔

اب ان تاقیدین کی باری تھی جنہوں نے اپنے نام بھولنے

سے۔ سب سے پہلے جامعہ اسلامیہ عربیہ اسلامیہ کے قیام

میں حکومت اسلامیہ ڈاکٹر محمود علی الشریعہ جعفری

صاحب پھلواوی کے مقالے پر تنقید کرنے کے لئے آئے

انہوں نے نہایت سنجیدہ اور جید انداز میں بغیر شاہ صاحب

الخیالات کا عالمہ انداز میں جواب دیا جن احادیث سے انہوں

نے استدلال کرنے کی کوشش کی تھی ان کے معافی اور اسناد پر

صرح کیا اور آخر میں کہا کہ

اجتہاد کا مقام قرآن و سنت کی احکامات کے

بعد آتا ہے، اور اس کے بھی کچھ حدود اور شرائط

ہیں، اجتہاد کا مطلب یہ نہیں ہے کہ "مقلدانی"

کو نافذ پرانا کر کے قرآن و سنت کو اس کے

تامع بتا دیا جائے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ

جن مسائل میں قرآن و سنت کی کوئی تصریح نہ ہو

مقلدانی میں قرآن و سنت ہی کے بیان کردہ

اصولوں سے اس طرح احکام مستنبط کیے جائیں

کہ اس سے دین کی بنیادی اقدار محفوظ رہیں

ڈاکٹر صاحب کے بعد حضرت مولانا محمد رفیع صاحب بنوری

نے اس کا جواب دیا کہ ہر شریعت کے ہر اصول کے لئے "اجتہاد"

درکار ہے تاکہ نفاذ کے متعلق جو یہ فرمایا تھا لیکن چونکہ آپ

کا لفظ شروع ہوئے ہے لہذا پہلے شروع کے مترادف والیں

شریف لے گئے، اس میں مقررہ وقت میں اسے لفظ لفظ کے

متغیبات تک پہنچا سکے تھے۔ بتایا یہ وہ مقام مجلس میں پہنچا

ہوا کہ اس کی سائیکلو اسٹ کی شدہ کو پڑاں منداہن میں

تسکیم کر دی گئیں۔ اس وقت مولانا نے اس مقالہ کا خلاصہ دہلی

بیان فرماتے ہوئے "اجتہاد" کی حیثیت اور اس کے شرائط و

آداب کو مختصر آواض فرمایا اور موجودہ دور میں اجتہاد کے

اصول و قواعد بیان فرمائے۔

حضرت مولانا مفتی محمود صاحب نے بھی تنقید کے لئے

اپنا نام بھجوا دیا تھا، لیکن اب تک مسئلے کی اس قدر بھرپور اور

جامع توضیح ہو چکی تھی کہ انہوں نے مزید گفتگو کی ضرورت نہ دیکھتے

ہوئے اپنا نام واپس لے لیا۔ اور اس طرح کانفرنس کا پہلا اجلاس

اجلاس ختم ہو گیا۔

۱۱ ذیقعدہ ۱۳۸۵ھ

آج کے کئے اجلاس کا موضوع تھا: "امن عالم میں اسلام کا نقشہ"

تا شقید کے مفتی ضیاء الدین بابا زانوف صدر مظل تھے۔ اور شام کے

شیخ احمد قناریہ اور مشرقی پاکستان کے شمس الدین محبوب مرشد

شریک صدر کی میزبانی سے ان کے وائیں اور ہائیں بازو پرانیے

ہوئے تھے، پاکستان کے پروفیسر ابو بکر حلیم اور خواجہ سرور حسن

صاحب کو ناقد مقرر کیا گیا تھا۔ اجلاس کا موضوع بہت سادہ

سامع تھا، کوئی بحث طلب بات نہ تھی، اس حقیقت سے کون

انکار کر سکتا تھا کہ

مزدکی ہو کہ فرنگی، ہویں قدام میں ہے

امن عالم تو فقط دامن اسلام میں ہے

اس لئے ناقد حضرات کو کئی تنقید کی ضرورت ہی پیش نہ آئی۔

مفتی اعظم خلیفین، مراکش کے عبدالرحمن الدکالی، شام کے

شیخ احمد قناریہ، عائشہ کے ڈاکٹر ایس۔ اے من، سعودی عرب

کے شیخ محمد توفیق، پاکستان کے ہر صاحب دیول شریف اور

برگیزہ برکات، انہوں نے متعلقہ تقریریں بھی پڑھیں مقررین نے

نظر قویست کی بھی تردید کی۔ اور ایک بچے کے ہاں یہ ابلاس بھی برخواست ہو گیا۔

آج دو بچے کے بعد سے بند کمروں میں جلسہ اہل بیت کے ابلاسات بھی شروع ہونے لگے۔ اس پروگرام کے لئے تین کمیٹیاں بنائی گئی تھیں۔ پہلی کمیٹی عائلی قوانین کے مسئلے پر غور کرنے کے لئے بنائی گئی تھی اور اس میں مندرجہ ذیل حضرات شامل ہوئے۔

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، حضرت مولانا محمد یوسف صاحب جنوری، حضرت مولانا مفتی محمود صاحب ولدان، علامہ علامہ والدین صدیقی، حضرت مولانا راجعلی ان صاحب، (مشرقی پاکستان)، حضرت مولانا مفتی ہریر حسین صاحب بہرہ پور فیصلہ نظام چغتائی (ترکی)، جناب جعفر شاہ صاحب پھلواری، جناب نیکر افضل الرحمن صاحب، جناب محمد محمود صاحب (قلم اعلیٰ اوقاف مشرقی پاکستان)، جناب کرم شاہ صاحب (مشرقی پاکستان)، اور جناب ابوالہاشم صاحب (مشرقی پاکستان) مولانا غلام مرشد صاحب کو اس کمیٹی کا چیرمین بنایا گیا تھا۔

دوسری کمیٹی "بنیادی انسانی حقوق و ذرائع" سے متعلق تھی جس میں سید محبوب مرشد اس کے چیرمین تھے۔ اور مندرجہ ذیل حضرات ارکان پر فیصلہ دہی کی ویدیو طوفان (ترکی)، پروفیسر لبت بنی اسے علم (پاکستان)، شیخ منصور محبوب (لیبیا)، شیخ حسن کتب (مسعودی عرب)، ڈاکٹر حسین نصر (ایران)، شیخ عبدالرحمن الدکائی (مراکش)، مشر عرفہ (لبنان)، اور ڈاکٹر سراج الحق (پاکستان)۔

تیسری کمیٹی کا موضوع "بیکاری اور بے" تھا، اس کے چیرمین جناب متا حسن صاحب تھے اور حضرت مولانا شمس الحق صاحب (افغانی پاکستان) پیشینہ شاد صاحب (پاکستان)، شیخ آرمین (ترکی)، ڈاکٹر محمد اعلیٰ (عراق)، مشر کمال (اندونیشیا)، پروفیسر برکات الدین (مسعودی عرب)، مشر ایس اسے سن (عراق)، ڈاکٹر یونس (مسعودی عرب)، اور جناب عبد اللہ صاحب (عراق) کے زیر نگرانی تھے۔

میں سرگرداں پائے گئے۔ باقی وہ کمیٹیاں شام ۶ بجے تک بحث کرتی رہیں، ان کا فیصلہ کن اجلاس کل ہی ہو سکے گا۔

شام کے وقت سندھ میں کو سلام آباد اسلام آباد میں دیکھ لے گا پروگرام تھا، جناح پارک کے کچھ پہلے پورا قافلہ ہوئی سے رواد ہوا اور تقریباً وسط گھنٹے کے دھپ کے بعد اسلام آباد پہنچ گیا۔ پاکستان یہ نوزائیدہ دارالحکومت ہمالیہ کی گود میں بڑے غریبے جوڑوں پر ابھرا ہے، اور انشا اللہ اپنے عہد شباب میں دنیا کے نو بصورت تہذیب شہروں میں سے ہو گا، اس علاقے کو قدرت نے صحت افزا آب و ہوا اور فطری مناظر سے مالا مال کر لیا ہے، مشرق میں ہمالیہ کی قدتی تفصیل اس کے آئین اور شکوہ میں ہے پناہ اٹھا کر قریب اور جنوب میں راولپنڈی کی تعمیر نے اس کی شان اپنی کو کھینچ کر لیا، پناہ دیا ہے، یہاں پہنچ کر مجھے بے ساختہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا یاد آگئی۔

ربنا اجعل هذا البلد آمناً واجتنبی وبی اُت
نعبداً الا صنم۔

میرے پروردگار! اس شہر کو بڑا امن بنا، اور
مجھے اور میری اولاد کو بتوں کی پرستش سے محفوظ رکھ

میں دعا کرنا، ہاں خدا کرے یہ شہر بھی مسلوں میں "اسلام آباد" بنے، اور پھر کے بتوں کے علاوہ باطل نظریات، خواہشات نفس اور فہم کے بتوں کی پرستش سے محفوظ رہے، آمین!

اسلام آباد پہنچ کر ہم نے سب سے پہلے چوٹی شہزاد کے گان میں نماز عصر ادا کی، نماز کے بعد ایک ذمہ دار آفیسر نے سب کا نقشہ کھایا، مغرب سے آراپہلے ہم بکر ٹریٹ پہلے، ہجوم وقت اسلام آباد کی حسین ترین عمارت ہے، ارباب خیر خیر مست خوش دوتی سے بتائی گئی ہے، نماز مغرب جات مسجد میں (ا) خال کے بعد مولوں کے جناب کمال الشاذلی نے مشن لڑائی لڑائی مولوں کے زیر نگرانی اور کہا کہ

اس میں کوئی شک نہیں کہ اسلام آباد بیکار ہو گیا اور

اور ان بات متعلقہ کر کے قرار دیا جائے گا کہ اس
جشن کا انعقاد ہے کہ ہم میں سے ہر شخص اپنا کمر باندھ
میں ہونا ضروری ہے کہ اس نے قرآن کریم کو کس حد تک
اپنی زندگی میں اپنایا ہے، اس کی کتنی تحریکات ہوئی
کی ہے۔ اور کتنی بدایات سے روگردانی کی ہے۔

ہمارے پاکستانی عوام میں ہمارے عوام کس مقام پر ہیں
لیکن اسلام کی محبت ان کی دلگاہ ہے میں سمجھتی ہوں ہے۔ مگر اس
نیکو رائے و پیشانی کے مسئلوں کو ایک ہر ایک کو وہ خوشی سے پہونے
نہیں سمجھتے، چنانچہ آج ہم ان کی خوشی کو کچھ ٹھکانا نہ تھا۔ وہ اپنے
مہمانوں کی اذان سے دو اقل تھے لیکن بہت اذان و بیان کی منگ
نہیں ہوتی، ان کے دیکھتے ہوئے چہروں کی مسکراہٹ اپنے بھائیوں
کو خوش آمدید کہہ رہی تھی۔ اور ان کی محبت بھری نگاہوں سے اپنے نیت
کا دلنوازا پیغام سناتی دے رہا تھا۔

تھوڑی دیر بعد یہ قافلہ جامع مسجد اسلامک سیر
انسٹی ٹیوٹ گیا اور اس کے دفاتر و کتب خانے کا معائنہ کرنے
کے بعد واپس آگیا۔

۱۲ ذی قعدہ ۱۳۸۸ھ

آج کے اجلاس کا موضوع تھا: "اسلام کا عالیٰ علمانی
جامعہ الاسلام کے مدیر باقری محمد مجمل تھے اور ترکی کے ڈاکٹر
ذکی ولیدی طوغان اور اسلام آباد یونیورسٹی کے وائس چانسلر
ڈاکٹر رضی الدین صدیقی شریک صند کی حیثیت سے ان کے
بہنو میں بیٹھے تھے، تلاوت کلام پاک کے بعد سب سے پہلے ڈاکٹر
ذکی ولیدی طوغان نے اپنا مقالہ پڑھا، ان کے برٹھے کا ہجو
یکہ ایسا تھا کہ کافی دیر کے بعد ہمیں ظلم ہو سکا کہ یہ انگریزی میں
پڑھا جا رہا ہے، اور اس کے بعد ابھی ہم مقالے کو سمجھنے کی کوشش
کر رہے تھے کہ وہ ختم ہو گیا۔

اس کے بعد میرے والد ماجد حضرت مولانا
تقسیم دولت مفتی نور شفیع صاحب ڈائری پر تشریف لے گئے
تھے کہ ان کے کاغذات پر تھا: "اسلام کا نظام تقسیم دولت"

اس مقالے میں مہادیہ واری، اہل سرائیکست اور اسلام کے
نظر سے تقسیم دولت کا خلاصہ غنی اجلاس میں موانہ کیا گیا تھا اور
اس ضمن میں اسلامی تعلیمات کو ایک باطنی اصول کے انداز میں
پیش کرتے ہوئے سود کی حرمت، مسئلہ حکیت اور آبر و اجبر
کے تعلقات کی اسلامی نوعیت کو واضح کیا گیا تھا۔ مقالہ تقریباً
نصف ہوا ہو گا کہ ڈاکٹر رضی الدین صاحب نے وقت کی تنگی کے
پیش نظر مقالہ کو مختصر کرنے کی ترغیب کی لیکن سامعین نے۔
جو مقالے کو بڑی دلچسپی کے ساتھ سن رہے تھے۔ بن آواز
کے ساتھ صاحب صند سے درخواست کی کہ "مقالہ پورا نہ کیا
چنانچہ اس کے بعد حضرت مفتی صاحب نے اپنا مقالہ پورا ہی
سنا دیا۔ مقالے کے دوران بار بار تکیس و آفرین کی صدائیں بلند
ہوتی رہیں۔ اور جس وقت حضرت مفتی صاحب نے ظہیر نے انفرادی
ملکیت ہائے اسلام کی مدین بیان فرمائی اور فرمت سونے کا شعلہ دلی
بیان کئے تو ہر موقع پر ہاں دیر تک تالیفوں سے گونجنا رہا۔

مقالہ اگرچہ اندو میں تھا، لیکن عرب مہمان جا بجا قرآن کریم کی آیات
اور اردو میں استعمال ہونے والے عربی الفاظ کی مدد سے اس کا
مقہوم کسی قدر سمجھ رہے تھے۔ چنانچہ حضرت مفتی صاحب نے ظہیر
جب مقالہ پڑھ کر فارغ ہوئے تو صدر مجلس "مدیر الازہر جناب
باقری" نے ان سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:
"واللہ علیہ غفرہ میرا"

اس کے فوراً بعد چائے کا وقفہ ہو گیا، اس وقفے میں عام
موضوع گفتگو ہی مقالہ تھا، اور میں نے نمایاں طور پر محسوس کیا
کہ اس مقالے نے حاضرین مجلس پر طبع معمولی تاثر چھوڑا ہے، اور اس کا
دو سرا در شروع ہوا تو میں نے حضرت والد صاحب نے ظہیر کی حالت
اور ضعف کے پیش نظر ان سے درخواست کی کہ اب وہ کمرے میں
تشریف لے جائیں تاکہ دوپہر کی مجلس سے پہلے کچھ آرام کا موقع مل جائے
چنانچہ وہ اس کے بعد کمرے میں تشریف لے گئے۔

میں عوبت خترم مولانا شیخ الحق صاحب (مدیر الحق) کے
ہمراہ جب دوبارہ کانفرنس ہال میں داخل ہوا تو کویت کا ایک

وزیر جناب وفاقی تقریر کر رہے تھے، انھوں نے اپنی تقریر میں ایک بین الاقوامی ادارہ قائم کرنے کی تجویز پیش کی جو پہلا ممالک کے درمیان علمی، معاشرتی اور اقتصادی تعاون کو فروغ دے سکے۔

ان کی تقریر ختم ہوئی تو مغربی پاکستان **انفرادی ملکیت** میں بگڑا وقت کے ناظم اعلیٰ جناب مسعود

صاحب نے اپنا مقالہ پڑھنا شروع کیا۔ میں اس عجیب "اتفاق" پر حیران تھا کہ اردو کے وہ سرگرم پرستار جو نماز تک اردو میں پڑھنے کے قائل ہیں، اپنا مقالہ انگریزی میں پڑھ رہے تھے، پھر مقالہ کامرکیٹ کی تو یہ تھا کہ اسلام میں انفرادی ملکیت ناجائز ہے، اور اسلام کی تعلیم رسول اللہ کی طرف سے ہے کہ ہم اراضی حکومت کی ملکیت ہوں، لیکن اس موضوع پر آنے سے قبل نہ جانے کس مصلحت سے انھوں نے علماء دین کو کچھ ماحیاں سننا ضروری سمجھا۔

چنانچہ اپنے مقالہ کی حویل تمہید میں انھوں نے انداز گفتگو: "!" نے علماء کے خلاف دصوت الفاظ بکھ

لچے اور دست و بازو کی حرکات سے بھی اپنے غیظ و غضب کا اظہار فرمایا۔ ان کے جذباتی — بلکہ کافی حد تک "تمثیلی" — انداز خطابت نے اس سنجیدہ علمی محفل کو بڑا "دکھپ" بنا دیا۔ اور تھوڑی دیر کے لئے ہال میں موجود افراد سامعین سے زیادہ ناظرین بن گئے۔

میر جناب محمد مسعود صاحب نے انفرادی ملکیت کے خلاف قرآن کریم کی کچھ آیات سے استدلال کیا، اور اس کے بعد کچھ احادیث پیش کیں، اس گفتگو کے دوران وہ حضرت رافق بن خدیج رحمہ اللہ کا نام بار بار "رافقہ بن خدیج" پڑھ رہے تھے۔ اور حضرت بلال حبشیؓ کو "بلال حبشی" فرما رہے تھے، اس پر حاضرین میں سے کسی صاحب نے بلند آواز سے کہا:

"جناب! صحابہ رحمہم اللہ کا نام صحیح پڑھئے، یہ رافقہ نہیں، رافع نہیں، اور بلالؓ انہیں پوچھ لیں!"

اس اعتراض پر دصوت کو شدت سے پراس محسوس ہوئی

اور انھوں نے مستعین سے پانی کی قربانی کی۔ ان کے ہاتھ لگا کر ایسا تھا کہ حاضرین سے کسی شہد نہ ہو سکی اور چند لمحوں کے لئے محفل کشیدہ عفران بن گیا۔

پانی پل کر انھوں نے پھر مقالہ پڑھنا شروع کیا، ایک مقام پر پہنچ کر انھوں نے کہا کہ:

"اس موضوع ہم میں نے اور کئی بہت سے

دلائل دیئے تھے، مگر اختصار کے پیش نظر

انھیں چھوڑ رہا ہوں!"

اس پر مجمع سے ایک آواز بلند ہوئی:

"اس احسان پر ہم آپ کے شکر گزار ہیں"

مقالہ کے اختتام پر انھوں نے چیلنج دینے کے اعلان میں بات چیت کیا، اور تین مرتبہ زور دے کر یہ الفاظ دہرائے:

"هَلْ لَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَيُخْرِجُوا لَنَا"

(تمہارے پاس کچھ علم ہے؟ تو نکال کر لاؤ)

چیلنج دینے کی اس ادا پر یہ فیصلہ کرنا مشکل ہو گیا تھا کہ یہ کوئی علمی اور تحقیقی کالفرنس ہے یا بازاری مناظروں کا اکھاڑو!

اس موقع پر حضرت مولانا مفتی محمود صاحب **عسکرام** نے کوفے ہو کر صدر مجلس سے تنقید کی لہجہ

طلب کی، شریک صدر جناب رضی الدین صدیقی صاحب سے وقت کی تنگی کا ذکر پیش کیا تو سامعین ہکا بکا رہ گئے کہ اس مقالہ تنقید کا وقت ضرور ملتا چاہئے۔ بار بار کے اصرار پر مولانا جناب بانواری نے کہا کہ اگر حاضرین کی اکثریت تنقید کا مطالبہ کرتی ہے تو تنقید کا وقت دیدیا جائے گا۔ اس پر ہر طرف آوازیں اٹھنے لگیں کہ تنقید ضرور کرائی جائے، لیکن جناب رضی الدین صاحب صدیقی نے اس کے بعد تنقید کے بجائے یہ اعلان کر دیا کہ:

"جناب ممتاز حسن صاحب اپنا مقالہ پیش فرمائیں"

اس اعلان پر سامعین کا مطالبہ پہلے احتجاجی اور بعد لمحوں کے بعد اشتعال میں تبدیل ہو گیا۔ دیکھتے دیکھتے

لوگ کرسیوں سے اٹھ کھڑے ہوتے۔ اگلی صف میں بیٹھے ہوئے ایک
مستدب تو کچھ زیادہ ہی ہراقوت ہو گئے۔ اور انہوں نے نشست
سے اٹھ کر بن بٹھ مسعود صاحب کے حق میں نہایت یا محاورہ اردو
استعمالی کرنی شروع کر دی، ان کی آواز پورے ہال میں سب سے
نہاں تھی، انہیں نہ بہت قانون جناب ایس۔ ایم ظفر صاحب نے
بڑی مشکل سے ٹھنڈا کیا لیکن اس عرصہ میں اجلاس کا نظم تقریباً درہم
برہم ہو چکا تھا، بہت سے سامعین کرسیوں سے اٹھ کر اسٹیج کے قریب
جھکیں لگے تھے، اور میرے لئے اسٹیج کا دیکھنا مشکل ہو گیا تھا۔

جب حالت قابو سے باہر ہونے لگی تو حضرت مولانا
مفتی محمود صاحب اپنی نشست سے اٹھ کر صدر محفل جناب باقوری
کے پاس پہنچے اور ان سے کہا کہ :

”ہنگامہ کی یہ صورت افسوس ناک ہے لیکن اگر
تنقید کا موقع نہ دیا گیا تو سامعین اپنے اس اجتماع
میں حق بجانب ہوں گے، اور اندیشہ ہے کہ صورت
حال بالکل ہی بگڑ جائے، آپ مجھے دس منٹ
کے لئے اظہار خیال کا موقع دیں تو امید ہے کہ ہنگامہ
فرہ ہو جائے گا، بازاری انداز کا مناظرہ اور نزاع و
جدال میرا مقصد نہیں ہے، میں صرف سنجیدہ علمی انداز
میں اس مسئلے پر تنقید کرنا چاہتا ہوں ؟“

یہ بات جناب باقوری کی سمجھ میں آگئی اور انہوں نے تنقید
کی اجازت دیدی، تھوڑی دیر کے بعد مفتی صاحب ڈانس پر نظر
لگے تو مجمع پُرسکون ہونے لگا۔ اور تقریباً ایک منٹ تک
ہال تالیوں سے گونجتا رہا۔

تنقید حضرت مفتی صاحب نے نہایت سنجیدہ اور سچی
انداز میں بن بٹھ مسعود صاحب کے مقالہ پر تبصرہ
کرنا شروع کیا تو سامعین میں سے ایک صاحب جو جناب مسعود صاحب
کے خرافات کے حامی تھے، ایچ بی میں کھڑے ہو کر کچھ فرمایا۔
لیکن وہ اس سے قبل مجمع کے سامنے بولنے کی نزاکتوں سے کبھی
محروم نہیں ہوتے تھے، اس لئے کھڑے ہونے کے بعد ایک

شدید آواز میں جھگڑا ہو گیا، ابھی وہ ایک ایک کمرچڑ
بے ربط سے چلے کہ اسے تھکے کر پیچھے بیٹھے ہوئے ایک صاحب
انہیں کچھ اس انداز میں بلٹھ جانے کا مشورہ دیا کہ انہوں نے
اس مشورہ کو قبول کرنے میں مطلق دیر نہ کی۔ اور پھر ہی اس آواز
سے آزاد ہو گئے۔

حضرت مفتی صاحب نے جناب محمد مسعود صاحب کے دلائل
پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ

”انہوں نے جن آیات و احادیث کے حوالے دیئے
ہیں، انہوں نے جن میں جناب مسعود صاحب کے خیالات
کی تردید موجود ہے، مثلاً انہوں نے (ان الذین
یملئو من انفرادی ملکیت کے خلاف استدلال
کیا ہے، لیکن اس بات پر غور نہیں فرمایا کہ اسی
کے آگے یہ جملہ بھی ہے کہ یُوْمَ یُنْفَخُ عَنْ سِدْرٍ
حضرت رافعؓ کی جو حدیث جناب مسعود صاحب
نے پیش کی ہے خود اس میں زمین کو عطیہ کے طور پر
کسی مسلمان بھائی کو دیدینے کا حکم ہے، اور ظاہر ہے
کہ عطیہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ عطیہ دینے والا
اس کا مالک رہا ہو، مفتی صاحب نے فرمایا کہ اسلام
میں انفرادی ملکیت کی حیثیت اور اس کے تفصیلی
دلائل مجھ سے قبل حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب
مظاہم اپنے مقالے میں بیان فرما چکے ہیں، لیکن جو
سی بات تو ہر شخص کی سمجھ میں آ سکتی ہے کہ اگر
انفرادی ملکیت کو تسلیم نہ کیا جائے تو کوئی عیشر
خراج، اور انفاق فی سبیل اللہ کے ان تمام
احکام کا کیا مطلب رہ جاتا ہے جن سے قرآن و

حدیث بھرے ہوئے ہیں ؟“

مفتی صاحب کے چلے چلے ہر لوگ مسرت و تائید کا اظہار
کر رہے تھے۔ تقریباً دس منٹ کی تقریر کے بعد مفتی صاحب
تھیں و آفرین کی صداؤں میں رخصت ہو گئے۔

حضرت مفتی صاحب کی اس تقریر کے بعد جلسے کے اختتام
کا اعلان کر دیا گیا، اسی دن شام کو تینوں کمیٹیوں کا آخری اجلاس
ہوا، انکی کمیٹیوں کی کارروائی کا کوئی اعلان نہیں کیا گیا۔

۳۱۔ واقعہ مشہور

آج اختتامی اجلاس تھا، مرکزی وزیہ اطلاعات و نشریات
جناب خواجہ شہاب الدین صاحب صدارت کر رہے تھے، اور علامہ
علاء الدین صاحب مدد ملی اور جناب ڈاکٹر فضل الرحمن صاحب
شریک صہ تھے، ابتدائی کارروائی کے بعد ڈاکٹر فضل الرحمن صاحب
نے انگریزی میں کانفرنس کے مینوں اجلاسات کا خلاصہ پیش کیا
اور اس قسم کے اجتماعات کی اہمیت پر زور دیا۔ ان کے بعد مختلف
گروں سے آئے ہوئے مندوبین نے اپنے اپنے تاثرات کا اظہار کیا
آخر میں ایران کے مندوب کی حیثیت سے ڈاکٹر حسین نصر صاحب
تشریف لائے، اور چلتے چلتے وہ بڑی پتے کی باتیں کہہ گئے، کانفرنس
کی مختلف تقریروں میں تبلیغ اسلام کی ضرورت پر زور دیا گیا تھا۔

تبلیغ کس کو؟

انہوں نے کہا کہ غیر مسلموں میں تبلیغ اسلام
کے ساتھ غور کرنا چاہیے کہ ہم اپنے آپ کو کس طرح
مسلمان بنائیں، ہماری حالت عرصہ دہائے سے یہ ہوتی
جا رہی ہے کہ ہم اپنی نشست و برخاست کے ہر
طور پرچے میں غیر مسلموں کی دائیں اختیار کرتے جا رہے
ہیں، اور اسلامی آداب کو پس پشت ڈال رہے ہیں۔
اس صورت حال کو تبدیل کرنا ہم میں سے ہر ایک کا
فرض ہے۔

دوسری بات انہوں نے یہ کہی کہ

”مصر حاضر میں اسلامی احکام کی تحقیق کی بڑی
ضرورت ہے، لیکن اس تحقیق کا وسیع صحیح اور خالص
اسلامی ہونا چاہیے اور اس سے کوئی حاصل نہیں
کہ مقالہ کی رت ایسا شریعت سے ہو، اختتام پتہ ہیں
پر اور ننگے میں اسلامی باتیں غیر اسلامی کہی جائیں۔“

خواجہ شہاب الدین صاحب

آئیں میں مرکزی وزیہ اطلاعات
و نشریات خواجہ شہاب الدین
صاحب نے اپنا صدارتی مقالہ پڑھا، اس مقالے کے بنیادی نقطہ
مندرجہ ذیل تھے۔

۱۔ مسلمانوں کے زوال کا سبب ان کا مغربی اطوار کا اپنا لینا
رہن و سراد کو اختیار کر لینا وغیرہ نہیں ہے جیسا کہ عام طور سے بیان
کیا جا رہا ہے، بلکہ اس کا اصل سبب قرآن کریم میں تہذیب و فکر کا چھوڑ
دینا ہے۔

۲۔ قرآن کریم کی بنیادی دعوت یہ ہے کہ کائنات میں غلبہ
فکر کیا جائے۔ اسی لئے قرآن کریم علماء ان لوگوں کو کہتا ہے جو صحیح فکر
کے ساتھ سائنس کا علم حاصل کریں، ان کا بھٹائی اللہ من عبادہ
العالیہ میں علماء سے مراد یہی لوگ ہیں۔

۳۔ مسلمانوں کے تہود کا ایک سبب یہ ہے کہ انہوں نے
اپنی تاریخ کو تنقید سے بالاتر سمجھ رکھا ہے، حالانکہ یہ وہ تاریخ ہے
جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ تک کو رانغا
بتا دیا ہے۔

۴۔ لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ سائنس کی تعلیم کو اپنے
تعلیم تعلیم میں سب سے مقدم سمجھیں، اور طلباء میں اس انداز سے
اسلامی فکر پیدا کرنے کی کوشش کریں کہ وہ اپنے تہذیب و تمدن کو
۱۵۔ نیز جو وہ آیات، ہمارے معاشرے میں پھیل گئی ہیں ان پر
تنقیدی نظر ڈال کر ان کی اور مردہ جہتوں کی اس طرح تہذیب کر دیں کہ وہ
نئے تقاضوں کے مطابق ہو۔

اس مقالے نے کانفرنس کو ایک قبولیت کی صورت میں
ادجاء کر دیا۔ اول تو اختتامی اجلاس اس قسم کے مسائل پر مبنی
موضوعات پر نہیں تھا جو بحث کو دعوت دینے والے ہوں، چنانچہ آئی کے
دن چار گرام میں بھی کوئی اس قسم کا موضوع نہیں رکھا گیا تھا، پھر
اگر ان نظریات کا اظہار آج ہی کے دن ضروری تھا تو چونکہ مقالے
کی بہت سی باتیں امت مسلمہ کے عام مسکرات کے خلاف تھیں
اس لئے ہوتا یہ چاہئے تھا کہ جس صاف گوئی کے ساتھ ان کو بیان کیا

بیان کیا گیا تھا کہ اس نے ہی کھیلے والے ساتھ اس پر دو سرے
حضرات کے نقطہ نظر کو بھی مسدود رکھا جائے گا ہرے کہ
کا نظر نس کا مقصد ہی ہے ہوتا ہے کہ مختلف خیالات رکھنے والے
لوگ ایک دوسرے کے نقطہ نظر کو دور دور سے سننے کے بجائے
قریب سے کہنے کی کوشش کریں، لہذا ضروری تھا کہ خواجہ
صاحب اپنا مقالہ نائٹ کے بعد مجلس میں تشریف رکھتے اور
دوسروں کو بھی انہی خیالات کا موقع دیتے جیسا کہ اس سے
پہلے اجلاس میں یہی معمول رہا تھا جس طرح انہوں
نے مقالے ہی میں یہ بات صاف کر دی تھی کہ وہ یہ تمام باتیں
اپنی ذاتی حیثیت میں فرما رہے ہیں، اور ان کو سرکاری حیثیت
میں نہ سمجھا جائے۔

لیکن ہوا یہ کہ جب حاضرین کو تنقید کا ہاتھ
ہلکا کر دیا گیا تو انہوں نے کھڑے ہو کر مقالے
پر کچھ اعتراضات کئے، اور خواجہ صاحب اس کے بعد جلوس
کا نفرمر سے تشریف لے گئے۔ اس کا نتیجہ ایک شدید ہنگامے
کی صورت میں ظاہر ہوا، حاضرین نے اپنی نشستوں سے اٹھ کر
باہر آئے جہاں مقالے پر احتجاج شروع کر دیا اور دیکھتے ہی دیکھتے
جلوس کا نظام بالکل درہم برہم ہو گیا، اور کانفرنس کا آخری
ایجاز جسے تہایت خوشگوار فضا میں ختم ہونا چاہئے تھا،
ایک افسوس ناک ہنگامے پر ختم ہوا، اس صورت حال کا
جو اثر غیر ملکی مندوبین پر ہوا وہ ظاہر ہے، بعض غیر ملکی مندوبین
تو خواجہ صاحب کے مقالے پر تہایت مشتعل پائے گئے۔

قادیانی تبلیغ | اس دور میں ایک بچہ پ واقف پڑا یا جسے آخر
میں سنا دینے کو چاہتا ہے جتنے دن غیر ملکی
مندوبین راولپنڈی میں مقیم ہے ہوئی انٹر کانٹیننٹل قادیانی
معاہدات کی سنگ دھوا کا محور بنا رہا، مگر چونکہ بیشتر غیر ملکی یہاں
قادیانی دین کی حقیقت سے واقف تھے اس لئے ان کی طرف
تک کسی ایسی بات کا غور نہیں کیا، آج تا شقند کے مفتی سیار الدین
ان وقت کے لوگوں میں بیکر ٹری جس سے بے تو ہو چکے تھے کہ

احمدی کو تو کس پر؟ میں نے لکھا تھا ان کے قادیانیوں کا
تعارف کر دیا تو وہ کہنے لگے۔
"پرسوں میرے ساتھ عجیب واقف پڑا آیا"
میں نے تفصیل پر بھی تو انہوں نے کہا:

"پرسوں شام کو میں ہوٹل کے لابی میں بیٹھا تھا
کہ ایک صاحب جو، ذاتی کے ساتھ عربی بول رہے
تھے۔ میرے پاس آ بیٹھے، اور مجھے تعارف پر یہ کہنے
کے بعد پوچھنے لگے کہ: "اس وقت آپ کا کیا
پروگرام ہے؟" میں نے ان سے کہا کہ "میں ذرا
شہرہ یکھنے کے لئے باہر جانا چاہتا ہوں۔" اس پر
انہوں نے اپنی کارڈ پیش کش کی اور پرانے شہر
میں ایک جگہ جا کر گاڑی روک دی، میں نے ان کو
پوچھا کہ یہ کونسی جگہ ہے؟ تو وہ جواب دینے کے
بجائے مجھے اترنے کا اشارہ کرنے کے ایک عمارت
میں لے گئے جہاں کچھ لوگ حلقہ دوس کی شکل میں
بیٹھے تھے، وہاں ابجا کر انہوں نے مجھے کتاپیں
دکھائیں، لوگوں سے بلایا۔ اور بتلایا کہ یہ ایک
مدرسہ ہے جہاں دینی تعلیم دی جاتی ہے۔ میں نے
ان سے یہاں ٹھہرنے کے بجائے شہر میں گھومنے کی
بار بار خواہش ظاہر کی تو وہ ہر مرتبہ ٹال گئے، اور
مجھے کافی دیر تک وہیں بیٹھنے رکھا، اسی اثنا
میں وہ ایک رجسٹر پیکر آئے اور مجھ سے اس پر ہر سر
کے معائنہ کے تاثرات کہنے کی فرمائش کی، میں نے
پرامتار اور فریب آمیز انداز سے کھٹک چکا تھا
اس لئے چند مہم سے جھپٹے کھڑے، اس کے بعد
وہ مجھے بہت سی کتابیں دے کر وہاں ہوٹل لے آئے
یہاں پہنچ کر میں نے کتابیں دیکھیں تو اس میں "مہم
احمدیہ" کا ذکر تھا، میں نے مفتی بابا خانوف سے
اس جماعت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ:

"یہ قادیانی مذہب کا دوسرا نام ہے۔ یہ لوگ

مسلمان نہیں اور ایک جھوٹے نبی کو نبی یا مسیح مانتے

ہیں، تمہیں ان کے ساتھ نہ جانا چاہئے تھا"

"اچھے دن شام کو میں پھر لائی میں بیٹھا تھا کہ وہی صاحب

بہر آئے اور کہنے لگے: "میری ساتھ چلئے!"

مجھے ان کے لعل کے طرز عمل پر حیرت پیش تھا،

میں نے تلخ لہجے میں ان سے کہا: "یا کہ"

"اب میں قیامت کے روز ہی آپ کے ساتھ

جاسکوں گا اور جب تک آپ کو آپ کے ٹھکانے

تک نہ پہنچاؤں، آپ کا ساتھ نہیں چھوڑوں گا"

امراء صاحب نے یہ آخری جملہ کچھ ایسی معصومیت سے کہا کہ

میں ہنسی ضبط نہ کر سکا۔

وہیں لطفستان کے رات کو قرآن کو تسلی کی طرف سے مستجاب
کے ہوئے شہزادوں میں ایک ہٹائے

دیا گیا تھا، کھانے سے پہلے کویت کے مندوب جناب رفاعی (تقریباً

کہتے ہوئے کہا کہ جتنے نزول قرآن کو محض رکی تقریباً، پر ختم کر دینا

قرآن کریم پر حکم کے مرادف ہوگا، اس نے ہمیں بلا تاخیر گفتار سے کہنا

کی طرف قدم بڑھانا چاہئے، اس کے بعد انھوں نے بتوئے:۔
میش کی کہ قرآن کریم کو مطلقہ کرانے اور اس کے الفاظ و معانی
کی تعلیم کے لئے ایک ہر گیر تحریک چلائی جائے، تاکہ اس
جہش کا کوئی عملی فائدہ سامنے آ سکے۔

ان کے بعد ڈاکٹر حبیب الرحمن صاحب تشریف لے گئے، اور

انھوں نے تقریباً ۱۰ منٹ کی تقریر میں بڑے لاف لافانہ انداز

میں قرآن نہیں کے بنیادی اصول بیان کئے۔ مسکن کی ہیئت

کو ثابت کیا۔ اور تفسیر قرآن کے آداب و شرائط کو تفصیل سے

بیان کرتے ہوئے تفسیر الراغبی کی خرابیاں گنوا پیں، اور اس

پے ہوئے نمبر کی تردید کی کہ "تفسیر قرآن کے لئے عالم دین

ہونے کی شرط لگانا، دین پر عمل کی اہارہ واری قائم کر دینا

تقریب کے دوران اچانک میری نظر انھیں صفوں میں

بیٹھے ہوئے بعض "اسلامی حقیقتیں" پر پڑی تو وہ کہا کہ انھوں نے

اپنی نظریں جھکا لی ہوئی ہیں، اور نہ جانے کیوں میرے ذہن میں جھلک

یہ شعرا قلم کر گیا کہ

مراقبہ شب غم ہو بیاں تو سننے سننے

وہ جہاں نظر چھکا دیا وہیں لطفستان

(بقیہ مضون "مواہن اسلام") علی وسلم نے فرمایا کہ جتنے بھی گناہ ہیں ان میں سے اللہ تعالیٰ جنگو چاہتا ہے معاف فرماتا ہے لیکن

ماں باپ کے ستارے کا جو گناہ جو اس کی مزار موت کو پہلے دنیا ہی میں دیدیتا ہے، شوبہ الایمان:۔ ایک شخص بدگاہ درست

میں حاضر ہوا اور عرض کیا میں جہاد میں جانا چاہتا ہوں اور آپ سے شوبہ لینے کے لئے حاضر ہوا ہوں؟ آپ نے دریافت فرمایا کیا

تیری والدہ زندہ ہے؟ عرض کیا جی ہاں زندہ ہے، فرمایا جا اس کی خدمت میں دگا رہا کیونکہ مرنے والوں کو قریب، انسانی دنیا

حضرت ابوالہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے سوال کیا یا رسول اللہ! شرماں باپ کا اولاد پر کیا حق؟ فرمایا وہ

دولوں تیرے لئے جنت اور روزخ ہیں (ابن ماجہ)۔ مطلب یہ ہے کہ ماں باپ کو خوش کر دے تو وہ تمہارے لئے

جنت کا ذریعہ نہیں گئے ان کی خوشنودی خدا کے پاک کی خوشنودی کا باعث ہے، اللہ بھی مہربان ہوگا اور وہ بھی دعا

کریں گے، اور اگر تم نے ان کو نہ خوش رکھا، تم سے پیش آئے ان کا دل دکھایا، تمہاری تنگی میں ان کی مدد کی تو اس کو

اللہ تعالیٰ ناراض نہیں گئے اور ان کے دیکھے لوں کی بددعا نکلے گی جو روزخ میں داخل ہونے کا ذریعہ بن سکتی ہے۔ جن کے

والدین بددولوں میں سے ایک زندہ ہو تو ان کی خدمت کرے اور جن کے والدین فوت ہو چکے ہوں اگر وہ بددولوں میں ان کو تکلیف پہنچا

پہنچائی تھی تو اس کی تلافی کی خدمت ہو کر ان کے لئے برابر دعا اور استغفار کرتے ہیں، اس طرح اللہ تعالیٰ میں سلوک کرنا والوں میں سے

مولانا عبد الشکور لکھنوی

اور ان کے

چند مکتوبات

جناب محمد ایوب قادری ایم۔ اے۔

بیکہ مدت مولانا نے مدوۃ العلماء میں اس دنیا، پھر دینی چلے گئے۔ اور
مرزا میرت دہلوی دفت ہمارے جج مسٹر (علی) کے یہاں بحیثیت مترجم
و مصنف کام کیا۔ مولانا متعدد بلند پایہ کتب ابول کے مصنف ہیں
قرآن کریم، ترجمہ اس الذاریہ، ترجمہ انصاف، علم الفقہ، میرت غیر الہ
خلقائے راشدین وغیرہ، ان کی مشہور کتابیں ہیں۔ مولانا نے مدنییت
میں بڑا کام کیا ہے۔ ۱۴ رذی قعدہ ۱۳۳۵ مطابق ۲۳ اپریل ۱۹۱۷ء
کو لکھنؤ میں انتقال ہوا۔

مولانا عبد الشکور کے آٹھ خط ہیں ہم دست ہوئے جن میں پہلے
جو خط منشی حکیم الدین صاحب ساکن بنگالہ نزل بھوپال کے نام میں
اور خط مولانا اشرف علی تھانوی مرحوم کے نام ہے۔ ایک خط عام خط
کے نام ہے۔ مولانا اشرف علی تھانوی کے نام جو خط ہے وہ بھی علی
قوانین مشتمل ہے اور بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ چھ خط نیکی و قیام
محمد سلیم بھٹو صاحب ساکن اتر پردیش شیل کوٹی منسورہ سے اور دو خط مولانا
لکھنوی کے خلیفہ الصدق مولوی حکیم محمد عبد الغنی قادری سواتیاب
ہوئے۔

احسن الکتاب و صفات الاشراف تالیف ۱۲۹۵ھ رتیلی
مولانا عبد الرحیم ساکن اتر پردیش، محمد ایوب صاحب قادری کی قرا نام
کہہ رہے ہیں کہ کتاب ہماری برادری قانون گریبان کا واسطہ

مولانا عبد الشکور بن مولوی حافظ ناظم علی سوم رذی الحجہ ۱۲۸۵ھ
کو لکھنوی میں پیدا ہوئے ان کے والد ماجد مولوی حافظ عبد السلام
ہنسوی دفت مسٹر کے سرپرست و قلیف تھے جن کو شاہ احمد سعید دہلوی
دفت بڑے شیخ سے ملاقات حاصل تھی مولانا عبد الشکور نے ابتدائی تعلیم
اور تحصیل مولوی عبد العزیز صاحب ہنسوی اور مولوی منظر حسین علی
کوٹا جہاں آباد سے کی اس کے بعد مولوی کی تعلیم نور افغانہ تک ہنسوی
مختلف اساتذہ و کمال کی بھر مولانا عین العرفۃ لکھنوی دفت مسٹر حکیم
کی خدمت میں پہنچے اور لکھنؤ کتب و رسم اور عیش و سرور کتب میں مشغول
ہست باب اضطراب و غیرہ پڑھیں انھوں نے مولانا عین العرفۃ
کے یہاں ملازم سے علیحدہ تک تعلیم حاصل کی۔ مولانا عبد الشکور
بھوپال کے مشہور نقشبندی بزرگ شاہ ابوالحسن سے بیعت تھے۔

مولانا عبد الشکور نے مدوۃ العلماء میں اس دنیا، پھر دینی چلے گئے۔ اور
مرزا میرت دہلوی دفت ہمارے جج مسٹر (علی) کے یہاں بحیثیت مترجم
و مصنف کام کیا۔ مولانا متعدد بلند پایہ کتب ابول کے مصنف ہیں
قرآن کریم، ترجمہ اس الذاریہ، ترجمہ انصاف، علم الفقہ، میرت غیر الہ
خلقائے راشدین وغیرہ، ان کی مشہور کتابیں ہیں۔ مولانا نے مدنییت
میں بڑا کام کیا ہے۔ ۱۴ رذی قعدہ ۱۳۳۵ مطابق ۲۳ اپریل ۱۹۱۷ء
کو لکھنؤ میں انتقال ہوا۔

مولانا عبد الشکور کے آٹھ خط ہیں ہم دست ہوئے جن میں پہلے
جو خط منشی حکیم الدین صاحب ساکن بنگالہ نزل بھوپال کے نام میں
اور خط مولانا اشرف علی تھانوی مرحوم کے نام ہے۔ ایک خط عام خط
کے نام ہے۔ مولانا اشرف علی تھانوی کے نام جو خط ہے وہ بھی علی
قوانین مشتمل ہے اور بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ چھ خط نیکی و قیام
محمد سلیم بھٹو صاحب ساکن اتر پردیش شیل کوٹی منسورہ سے اور دو خط مولانا
لکھنوی کے خلیفہ الصدق مولوی حکیم محمد عبد الغنی قادری سواتیاب
ہوئے۔

وہ سب ناموں کے سلسلے میں لکھی گئی ہے۔ اس کتاب میں خاندان
قانون گویان ہاچھڑ کا بیان بھی ہے جو اس کتاب کے صفحہ ۱۵۰ تا
۲۰۰ پر مندرج ہے۔ یہی ہمارا خاندان ہے۔ مصنف باوجودیکہ خود
ریافت حال کئے ہاچھڑ گیا مگر ہمارے والد شیخ علی حسین صاحب
مرحوم کا ذکر نہیں کیا ہے۔ لکھتے ہیں علی دہلوی بنی سے مصنف (مسلماً)
موصول کی ہیں۔ وہ ہمارے ہی خاندان کے ہوں گے۔ اسی طرح غلام حسین
وسلطان بخش اور جمال علی وقادری علی وغیرہ بھی ہمارے خاندان کے لوگ
ہیں، چونکہ والد صاحب مرحوم بسلسلہ ملازمت بتجاربہ آگئے تھے۔
اس لئے غالباً ان کا ذکر نہ کیا ہے۔

کرمی۔ سلام مسنون

جہاں تک میری معلومات کا تعلق ہے میرے بڑے بھائی شیخ
ضیاء الحق صاحب مشائخ میں مولوی عبدالحق صاحب مشائخ
ہیں۔ اور میں مشائخ میں پیدا ہوا ہوں، مولوی عبدالحق
صاحب نے بھی اپنے ایک تحریریں برصوں لکھیں برائے
ہندوؤں، اور دوسری تحریریں فارسی بعد حصول پیش میں
مشائخ و مشائخ دو تین قیس لکھی ہیں۔

بسمہ تعالیٰ حامداً و معیلاً

از لکھنؤ، دارالبینین

۱۰ ماہ مبارک یوم چہار شنبہ ۱۳۵۹ھ

افنی فی دین الشریعت منا کلم

بسمہ سلام مسنون۔ گزشتہ جو کرم تا بحوالہ عریضہ کنی دن ہوا گیا تھا
لیکن میں خیال ہو کر آپ حضرات کی واپسی ہو پال کی ہو گیا تو عریضہ
اس قدر تاخیر کی گئی۔ حضرت صاحب میاں سلمہ اللہ تعالیٰ
کی حالت سے جو ابھی مطلع فرماتے، دعا برا بر چودہ
اللہ تعالیٰ قبول فرماتے۔ اور ان کو شفا کے کامل حاصل
دعا فرما کر حضرت صاحب زادہ صاحب دام برکاتہم کو
مظن فرماتے۔ آمین۔ اس حقیر کے طرف سے سلام
عرض کر کے بچہ براہ راست ان کی خدمت میں عرض کردہ

بیچنے کا سبب یہ ہے کہ ان کے لشکر میں اٹھارہ
اللہ تعالیٰ اس عریضہ کا جواب ملنے کے بعد پھر
براہ راست حضرت صاحب کی خدمت میں عریضہ بھیجے گا
خدا نخواستہ گواہی اس اگر فائدہ دے گا تو پھر
لکھنؤ کے متعلق جو عریضہ سابقہ میں عرض کیا گیا ہے اس
کے متعلق جو رائے عالی ہو اس سے مطلع فرماتے بقا
والسلام

ناچیز محمد عبدالشکور مغل

بسمہ تعالیٰ حامداً و معیلاً

از لکھنؤ، دارالبینین

۱۰ ذیقعدہ ۱۳۵۹ھ

افنی فی الدین حشرنا اللہ تعالیٰ وایاکم فی امرہ
مہادہ الصالحین۔ وعلیکم السلام ورحمۃ
آپ کی عزت و محبت کا شکر ادا نہیں ہو
آپ کے دو لفظ اور ایک کارڈ پر یہ دے رہے ہیں۔
عزیز القند کلیم الدین صاحب کا آٹا اور قیام کرنا
اگرچہ اقل قلیل وقت کے لئے ہوا۔ بہت موجب
مرتب ہوا۔ خیال تھا کہ مفصل عریضہ بھیجوں مگر نہ ہو سکا
اور جواب کی تاخیر ہو گئی۔ لہذا آج اسی کارڈ پر اکتفا
کرتا ہوں۔ اس حقیر کو اب بخار و غیرہ کو نہیں ہے
مگر ضعف بہت ہے، بعض وقت مسجد تک باہر
برقرب نہیں جاسکتا۔ کسی دن ضعف زیادہ ہوتا
ہے کسی دن کم، دعائے درازی عمر کی بچائے دعائے
حسن خاتمہ کی حاجت ہے۔ وہ موت عید سے
زیادہ ہے، جو ایمان پر ہو و نعم ما قال العارف
الشیخ زکی۔

نور سی بود فوہست با تخت

پتو بر شیک روزی بود خاتمست

حضرت صاحبزادہ صاحب دام برکاتہم
کی خدمت میں بھی عرضہ بھیجا ہے۔ خود عاضری
کا ارادہ تھا کہ وہ ہے لیکن حالت سفر کرنے کی نہیں
اللہ تعالیٰ کچھ قوت عطا فرما دے اور وہاں پہنچاؤ
فکروں پامناہ کو اللہ تعالیٰ عاقبت عطا فرمائے فقط
والسلام، محمد عبدالشکور عفی عنہ

باسمہ تعالیٰ حامداً و مصلياً

از لکھنؤ دار البلیغین

در رجب الاول چہار شنبہ ۱۳۳۳ھ

اما بعد بتدہ تاخیر محمد عبدالشکور عفی عنہ کی طرف
سے اخفی فی الدین جناب عثمانی حکیم الدین صاحب
کی خدمت میں معروض ہے۔

و علیکم السلام رحمۃ اللہ بحبت نامہ پہنچا
حضرت صاحب زادہ صاحب دامت برکاتہم
کی تاسازی طبع سے ترددات میں اضافہ ہوا۔
عریفہ حضرت ممدوح کی خدمت میں بھی بھیجا رہا ہوں
اور امیدوار ہوں کہ آپ جلد سے جلد حضرت ممدوح
کی غیریت سے مطلع فرما کر مطمئن کریں گے۔ عبدالمومن
کو کل سے کچھ سکون ہے حالت بہت نازک ہو گئی
تھی، مشتاق علی خاں صاحب ایک ہفتہ سے
کہیں گئے ہوئے ہیں، حضرت صاحبزادہ صاحب
کی خدمت مبارک میں سلام پہنچا دیکھئے اور دعا
میں یاد رکھئے۔

محمد عبدالشکور عفی عنہ

باسمہ تعالیٰ حامداً و مصلياً

از لکھنؤ دار البلیغین ۱۰ رجب الاول دوشنبہ ۱۳۳۳ھ

ال لکھنؤ حضرت عبدالشکور عفی عنہ

و علیکم السلام درود۔ آپ کو کارڈ بھیجا
اور انجی کی ممبر ماہیت سے کل ۵ مارچ کو پہنچ گیا
بعض حروف مہر کے لیے آگئے ہیں، ہفتے میں ملے
کارڈ پر مہر کر دیتے ہوں اس میں ملے ہو گئے اور یکایک
ضمت اس قدر لکھا ہی ہوا کہ غصہ تک میں اٹھ
نہیں سکا، اللہ تعالیٰ حضرت صاحبزادہ صاحب
دامت برکاتہم کا سایہ مبارک ہمارے سروں پر
قائم رکھے اس وقت یہاں کے حالات اور اپنی
بے طاقتی کے باوجود دل چاہتا تھا کہ کل ہی روانہ
ہو تاؤں مگر ریل کا وقت نہ تھا، آج کچھ نئے حالات
رو نما ہیں، حضرت علی مرتضیٰ کریم الشریعہ کی وصال
حصن حصین کی یا حلیہ دیا کر بھرا مشق عبدک
محمد یعقوب المجد دی برابر ہوا، ہمارے ہاں
خداوند کریم جلد غیر خیر و عاقبت اس مقبرہ تک پہنچاؤ
تار بھی بچکے، باہوں، سخت بھین اور منتظر جواب
ہوں۔ کتبہ محمد عبدالشکور عفی عنہ (واقفہ)

مکتبہ اسحاقیہ

ہر قسم کے مترجم اور معرے

قرآن شریف، پائے اور قاعدے اور ہر
قسم کی عربی، فارسی، اردو اور سندھی زبان کی کتب
نیز مطبوعات مصر و شام، بغداد و بیروت

اور

مکتبہ دارالعلوم کراچی کی

مطبوعات ہم سے طلب فرمائیے

تفصیلی فہرست کتب مفت منگائیے

مکتبہ اسحاقیہ، پھول چوک، جو نا مارکیٹ کراچی

سخن

است

جنت غولجا محلہ شفیع دہلوی
(۱۳۱۱ھ)

ہم گزشتہ مرتبہ آپ کو یہ بتا چکے تھے کہ اخبار نے ہم کو خود
ہماری نظروں میں ڈالیں و خواہ کر دیا اور ہم اپنی زبان سے اپنے
آپ کو اور اپنیوں کو برا کہنے لگے۔ اُس سے ذرا پہلے ہم اپنا اور دوسروں کی
پر سلسلہ حکومت و حاکم مقابلہ کر رہے تھے اور ہندوستان کی مثال
کی تھی کہ ہم نے نامساعد حالات میں کم و بیش سات سو سال حکومت
کی اور اخبار ایک صدی میں راہ قرار اختیار کر گئے۔ اس میں ایک
خاص اہم پہلو رہ گیا تھا۔ معاف فرمائیے گا۔ اب سو من فراموش
کئے دیتا ہوں۔ بندہ نواز مغلوں کی حکومت بھی لداں پذیر ہوئی
اور انگریزوں بھی سدھارے لیکن آخر لاکھنؤ انگریزوں سے یہاں کے
رہنے والوں نے ان کی اپنی سالیانے زمام حکومت چھینی اور ہم سے
ہا ہیکے حملہ آور تھے حکومت لی اس میں بڑا فرق ہے۔ اسے یوں
سمجھئے کہ آپ نے کسی فرد کو مجبوس کر رکھا ہے اور ہر طرح اس کو شش
اور تردد میں ہیں کہ یہ رہا نہ ہوا اور وہ خود اپنے دست و پاؤں کے
زور سے آپ کی قید و بند سے نجات حاصل کر کے اس ظالم میں
وجہت آپ کے اور اس کے درمیان تھا اور حکومت نے انجام کار
آپ کو شکست دے دی۔ حاکم کی اس سے زیادہ شرمناک شکست
کیا ہو گی کہ اپنے ہی مخدم کے ہاتھ سے شکست خوردہ و کربت
نسیب ہو۔ اس کے برعکس مغلوں سے حکومت یہاں کے

ہاشدوں نے نہیں لی، باہر سے آنے والی ایک طاقت اپنے
کید و مکرو قریب سے ان کو مغلوب کر لیا۔ سو چنا یہ ہے کہ
سات سو سال تک ہندوؤں نے مسلمانوں کی حکومت کیوں
برداشت کی اور ہندوستانی سو سال بھی انگریزوں کی حکومت
برداشت نہ کر سکے اس کی بہت سی وجوہ ہیں، ہم صرف ایک
گڑ کی بات کہے دیتے ہیں وہ سمجھ لیجئے۔ طرز پر و ہمارے اسلامی
اخلاق حکومت کا دل موہ لیتے تھے، ان کو دل سے اپنا گردیدہ کر لیتے
تھے وہ خود ہمارے دقادر اور ہمارے بھارتی جلتے تھے۔ انہماک
جن کی فطرت ہی خراب ہو اور احسان فراموشی ان کے خیر میں ہے
ایسے افراد گاہ گاہ سراٹھاتے اور ان کے اپنا انکی
سرکوبی کر دیتے۔ تارخ کے اوراق اٹ کر دیکھ لیجئے ہر سرکش
کھلنے سزا دینے اور کیفر کردار کو پہنچانے ہم نے اس کے ہم مذہب
اور ہم قوموں کو بھیجا۔ دوستو! ہم مسلمان مملکت
شریف نواز تھے، کینہ پرور نہ تھے ہم اپنے اسلامی اخلاق حسنة
سے ان کو اپنا گرو بڑا بناتے، ان کو بے درت و پا اور ذلیل
کے حکومت اور تسلط قبول کرنے پر مجبور نہیں کرتے تھے۔
ہم محبت سے حکومت کرتے تھے، اخبار سیاست سے بہت دور
تھی کہ ان گولڈا یعنی زمین پر ہمارا سکہ سات سو سال تک اپنی

یہ وہ وقت بھول گئے جب ایک جانب صرف تیغ ابلیہ تھا اور دوسری طرف تمام یورپ کی طاقتیں۔ یہ ابر کی طرح اٹھتے اور کالی کی طرح کٹ جاتے جس طرح برق جہندہ گہری سے گہری گھٹن کو شق کر دیتی ہے۔ اس طرح ہماری تمواریں ان کے دل کے دل کاٹ دیتی تھیں چھانٹ دیتی تھیں۔ یہ جرات یہ قہمت یہ تہذیب اور بے جگری ہم کو اسلام نے عطا نہیں کی تھی تو اور کس نے عطا کی تھی ورنہ جو دو ہاتھ ہمارے پاس تھے وہی ان کے پاس ان کی تعداد ہم سے کہیں زیادہ تھی اور اسلحہ ہم سے بہتر۔ ہمارے اور ان کے درمیان صرف اسلام اور تعلیم اسلام اور جذبہ اسلام کا فرق تھا جو ہمیشہ ہمیشہ رہا۔ اب ہم اس کردار ساز تعلیم سے دور ہو گئے، جذبہ کم و کم تر ہو گیا، بنا بریں اسی وجہ امتیاز نہ رہی اور ہم کو عرصہ کے لئے اپنے غلط کردار کے سبب قدسے پشت مقام پر آ گئے لیکن اللہ کا شکر ہے ہمارا دور ابتلا انجام کے قریب ہے اس کے فضل و کرم سے ہم پھر وہ بد عروج ہیں اس سے اختیار گھرائے ہوئے ہیں اور ہمارے درپے اپنی پوری طاقت برسر کار ہے ہیں تاکہ یہ اسد نیشتاں پھر اپنی تاب توں کے ساتھ میدان میں نہ آجائے۔ اللہ کا واسطہ ہے ہماری امیدیں اس سے وابستہ ہیں انشاء اللہ اپنے نبی اپنے حبیب کی امت کو پھر امتیاز مقام اور متاثر شان بخشے گا۔ لا تقنطوا من رحمۃ اللہ۔

ہم چند سطور قبل آپ سے عرض کر رہے تھے محکوم کا وہ ہنر بلیب خاطر ہم کو قبول کر رہا ہم اس پر مستط نہیں ہوتے تھے۔ ہم وہ ہیں کہ جب عارضی طور پر ہم وہ منز کے بے اندازہ دباؤ کے تحت بیت المقدس چھوڑ کر جا رہے تھے اس وقت عساکر اسلامی دگر گنی محاذوں پر تھے اس وجہ سے ہماری طاقت بہت ہی کم تھی بہر حال جب ہم بیت المقدس سے جا رہے تھے اور اپنے دیوبندوں کا ہر چہ حسب حکم خدا واپس کر رہے تھے اس وقت ان کی لڑنا تھی کہ رب قدر تم کو پھر یہاں لائے۔ یہ تھے ہمارے اخلاق اور یہ تھا ہمارا انداز حکومت اور یہ سب کچھ اسلام ہی کا صدقہ تھا۔

شہنشاہ اکبر سہ گری کے فن دیکھ رہا ہے افواج کے افراد مظاہر کر رہے ہیں دو بھائی با شہر قہیل کے رواج بوس ہوتے ہیں، شاہ دعا دریافت کرتا ہے، عرض کرتے ہیں کہ سہ پا ہی بچہ ہیں اور طرہ موت کے خواہاں، حکم ہوتا ہے کہ کچھ کر کے دکھاؤ۔ یہی گود میں میدان۔ دونوں بھائی نیزہ استوار کر اپنے مرکبوں پر سوار ہو کر پہلے درمیان سے آئے سامنے سے ایک دوسرے پر حملہ کرتے ہیں اور سخت زخمی ہو کر گر جاتے ہیں۔ قریب ہی ایک کچی دیوار ہے جہاں اپنی تیغ کا قبضہ اس دیوار میں ٹھونس دیتا ہے۔ قریب ہے کہ اپنا سینہ ٹوک تیغ پر رکھ کر بچھو لانا مارے کہ ٹوڑ مل کر کچل دیتا ہے، اکبر انگوٹھا چیر کر اپنے کو چھڑانا چاہتا ہے۔ ٹوڑ مل کی گھائی پھٹ جاتی ہے اتنے میں دوسرے نمک خوار دیوار اور شاہ کے درمیان آ جاتے ہیں، اکبر بحالت مجبوری ارادہ ترک کر دیتا ہے اور کہتا ہے ٹوڑ مل تمہارے غضب کیا۔ میرے لئے ممکن نہیں کہ کسی کو جرات کا نمونہ پیش کرتے دیکھوں اور خود بھی اس بڑھ چڑھ کر نہ دکھائوں اس قسم کے تہور میں خون تیموری کو بھی دخل تھا تاہم یہ تھیں ہماری حکومت کی ادائیں۔ جہانگیر بن یوسف تاریخ اسلام کا بدنام ترین فرد۔ اپنے سب سالوں کو لکھ رہا ہے کہ حملہ کے وقت سالار اپنی سپاہ کے آگے ہوتا چاہے اور لوٹتے ہوئے سب کے پیچھے۔ ہم اور ہمارے سالار محاذ ایک سے سیکڑوں میں پیچھے ایرکنڈیشہ مکروں میں بیٹھ کر سیکڑوں میں لڑاتے تھے اور اسی شان اور آن بان کا مظاہرہ لشکر احمد نے اپنی حالیہ سترہ دن کی جنگ میں کر دکھایا۔

یہ ہے وہ کردار جو اسلام ہم کو عطا کرتا ہے یہ ہے وہ داد جو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے طفیل ہم میں پیدا ہوتی ہے۔ اسلام کی ادائیں اختیار کیا جائیں یہ تو اسے غنا و فساد اور تعصب کی عینک کے پیچھے سے دیکھتے ہیں شب پرک سورج کی روشنی کو بھی نہیں سنو اس کی آواز و تاب سے اندھی ہو جاتی ہے۔ بوم بد خصال آفتاب جہاں تاب کی شان سے کب آٹا۔ اسلام کو برا کہنے والوں کی

اسلام طہارت و صفائی

جناب حکیم محمد سعید دہلوی

جسم اور روح میں بڑا گہرا تعلق ہے جسم اگر پاک اور صاف نہیں ہے تو روح بھی طہارت سے محروم ہی رہے گی۔ اسلام ایک انقلاب آفرین مذہب ہے۔ اس نے ہر گوشہ حیات میں انقلاب پیدا کیا ہے۔ جس زمانہ میں لوگ منظر پر پستی کے خوگر تھے پست پرستی کو شعائر بناتے ہوئے تھے، کئی کئی خداؤں کو پوجتے تھے اس وقت اسلام نے توحید کا درس دیا، ایک خدا صرف ایک نماز، واحد اہدٰی، مکی، لایموت، جس زمانہ میں غسل کرنا، صاف رہنا، تاخن ترشوانا اور صفائی و طہارت کے دوسرے لوازم بعض مذاہب کے بے شمار ماننے والوں کے نزدیک مجرم تھے اسلام نے پاکی، طہارت اور صفائی کا حکم دیا۔ قرآن کے متعلق فرمایا کہ لا تعبدوا الا الله ورون یعنی اس کی پیروی نہ کرنا اور وہی بات کہہ سکتے ہیں جو طہارت پر ہوں۔ یعنی پاں اور صاف پلو اور ہر شخص ہاتھ ہے کہ قرآن امت مسلمہ کا دستور حیات اور آئین زندگی ہے۔ اسے ہر مسلمان اس کی تلاوت کرنا اس کی روح گردانی کرنا اس کی سورتوں اور آیتوں سے استفادہ اور فائدہ ہر مسلمان کے لئے ضروری اور لازم ہے۔ اور یہ ضرورت اس وقت تک پوری نہیں ہو سکتی جب تک کہ ہم پاک اور طہارت پر ہوں۔ ایک اور موقع پر ارشاد ہوا ہے کہ خدا سے بڑا

و بزرگ ان لوگوں کو پسند فرماتا ہے جو طہارت پر ہوں۔ اسلام عرب میں نمودار ہوا۔ اس خطہ ارض کے متعلق سب جانتے ہیں کہ یہ رنگ زار تھا، یہاں پانی کیا ہیاب تھا۔ اس پانی کی تلاش میں یہ قوم بڑی حد تک غامد و مشغول بن گئی تھی، جہاں شہستان نظر آتا نیلے ڈالینے۔ جہاں شادابی دکھائی دی پڑاؤ کر دیا۔ جہاں کوئی چشمہ ملتا وہ انگاہ سے گذرا وہیں قیام کر لیا۔ جہاں سرسہزی اور شادابی اور زندگی کی جھلک نظر آئی وہیں سفر قیام سے بدل گیا۔ وہ پانی کو گھاٹ ہی ہوتا تھا جہاں عرب نوجوانوں کی زبان پروان چڑھتا تھا جس کا ذکر عرب شعرائے جاہلی نے مزے سے لے کر کیا ہے۔ ان استثنائی صورتوں کے علاوہ سارا ملک بھرا وہی آب و گیاہ تھا۔ ان حالات میں اگر اسلام نے ظاہری اور جسمانی صفائی اور طہارت کو نظر انداز کر دیا ہوتا تو کوئی تعجب کی بات نہ ہوتی لیکن اسلام نے ایسا نہیں کیا۔ پانی کی اس کیا ہی اور تابیائی کے باوجود اس نے غسل پر زور دیا ہے اور دن میں پانچ بار وضو لازمی قرار دیا ہے جو غسل کے قائم مقام ہے۔ اور اگر وضو بھول جائے بھی میسر نہ ہو تو تیمم کو وضو کا قائم مقام بنا دیا ہے۔ ان مسائل سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلام کی نظر میں صفائی اور

عبادت کو کس درجہ اہمیت حاصل ہے۔ ایک مسلمان کی حیثیت سے یہ ممکن ہی نہیں کہ صفائی اور پاکیزگی کو نظر انداز کیا جائے۔ یہ ہمارا قومی شعار ہے اس سے دست بردار نہیں ہے۔ اسے نظر انداز کیا جاسکتا ہے۔

اسلام کی ایک اگلاۃ خصوصیت یہ بھی ہے کہ ہر نیک اور اچھا کام عبادت ہے۔ راستے کو جھاڑ جھکاڑ سے صاف کر دینا، پاکی اور نچھست کو دور کر دینا۔ حفاظت اور کوشش کرکٹ سے نہ صرف دامن بچانا بلکہ دوسروں کے لئے بھی یہی چاہتا اور اس سلسلے میں امکانی خدمت کرنا یہ سب نیک اور اچھے کام ہیں، لہذا بلاشبہ یہ عبادت کے ذیل میں آتے ہیں۔ اسلام ہر نیک اور اچھے کام کی حوصلہ افزائی کرتا ہے۔ اس سلسلے

میں صفائی پاکی اور طہارت بھی شامل ہے۔ اسلام کی بہت سی چیزیں دوسروں کے دوسری قوموں اور ملتوں نے اپنائی ہیں۔ ذہنی اور مادی اور سماجی تعصب کے باعث اسلام قبول کرنا ان کے لئے آسان نہیں ہے لیکن اسلام کے اصولوں کو نظر انداز کرنا ممکن نہیں ہے۔ لہذا اسلام سے قطع نظر کر کے اس کے اصولوں کو انہوں نے اپنا نام شروع کر دیا ہے اور اس کے بہترین ثمرات و نتائج سے وہ بہرہ مند بھی ہو رہی ہیں۔ سوال یہ ہے کہ ان حقائق سے ہم کب تک آنکھیں بند کئے رہیں گے۔

مطبوعاتِ بیگم ہمایوں ٹرسٹ

مکتوباتِ امام ربانی : ستر جلد مولانا عبدالرحیم کلہوڑی جوم د منفور شیخ احمد فاروقی سرمدی، المعروف مجدد الف ثانی کے نام کو کون دا نہیں! آپ کے مکاتیب شہرہ آفاق حیثیت رکھتے ہیں جن میں شیخ نے نہایت زور سے ثابت کیا ہے کہ شریعت اور طریقت بالکل ایک دوسرے کے مطابق ہیں مولانا عبدالرحیم نے ان کے مکتوبات میں اعلیٰ قلبیت کے ساتھ شریعت کی شخصیت آنکھوں کے سامنے آجاتی ہے کہ کتابِ ادبی کی اس میں ہے کہ عارفین و صوفیاء کی اصطلاح کو واضح کرتے چلے جاتے ہیں۔ کتاب کے شرائط میں بالکتر اقبال کی ایک شہرہ نازم "بجائیکے پیرزادوں کو" بھی ہے کتاب دیدہ زیب ہے۔ قیمت مجلد ساڑھے تین روپے

فضائلِ صغیر اہل بیت : مشہور حضرت شاہ عبدالعزیز بن خلیفہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی، یہ شاہ صاحب کی وہ نادر تصنیف ہے جو

انہوں نے احیائے اسلام کے لئے فارسی زبان میں لکھی تھی، اب ہم متن کے ساتھ ساتھ اردو زبان کا جامہ بھی پہنا رہے ہیں۔

نور الیوب قادی صاحب ایم اے نے بڑی کاوش سے مقدمہ لکھا ہے اور ہم نے اس کو بڑی تفصیل سے پیرچہ پر پڑھنے سے شائع کیا ہے۔ قیمت مجلد ۷۵۰

جامع الآداب : از مولانا عبدالرحیم سابق پروفیسر اسلامیہ کالج پشاور، یہ ایک معری کتاب آدابِ اللہ کا اردو ترجمہ ہے، اور معارف کے ہر پہلو اور آدابِ اسلامیہ پر مشتمل ہے۔ نہایت آسان اور دلچسپ پیرایہ میں لکھی گئی ہے۔

سائز سیریل اسفید کاغذ، لکھائی چھپائی دیدہ زیب۔ قیمت چار روپے

مع مقدمہ از مولانا عبدالرحیم صاحب مدرسہ عربیہ اسلامیہ کی کتاب قرآنی آیات حلالہ و حرامہ کی تصویر ہے اولیٰ نمونے کے لئے نہیں چاہتا ہم نے اسے ہتمام کے ساتھ شائع کیا ہے سائز سیریل اسفید کاغذ

فوائد ... صفحات قیمت ۵۰ روپے، چاروں کتابوں کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال شامل ہے۔

بیگم ہمایوں ٹرسٹ، ۵۰ ریلوے روڈ، لاہور

شیخ محمد مصدور المحبوب



پچیف جیسٹس لیبیا سے ایک ملاقات

محمد تقی عثمانی

لیبیا افریقہ کا مشہور اسلامی ملک ہے جو مستر اور الجزائر کے درمیان واقع ہے۔ یہاں کی سپریم کورٹ کے چیف جسٹس شیخ محمد مشو المحبوب کا نام تو میں بار بار سنا تھا لیکن ان سے اپنی ملاقات ۱۰ دسمبر ۲۰۱۱ء کو جب کہ لاہور ایئر پورٹ کے وی آئی بی روم میں ہوئی۔ دو لپٹری مردین لا قوائی ہنگامی طور پر پہنچے تھے، بیشتر کی وجہ سے وہ وہیں پہنچ چکے تھے اور وہاں پہنچے ہوئے ترکوں کی نقل کے ذریعہ ان میں کانفرنس کے افتتاح کی بھی تقریب شروع ہو چکی تھی، اس کے والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ جو اپنی علالت کی بنا پر ابھی تک پٹنہ کیسے پہنچ سکے تھے شام کو سو اچانک سے حیات سے تشریف لے گئے تھے ۱۱ دسمبر کے ایک منہ دیہ پرو فیسر ابراہیم حسن بھی اسی طیارے سے تشریف لے گئے تھے

- میں لا قوائی اسلامی
- کانفرنس
- لیبیا کا عدالتی نظام
- دنیا پر کے جراثیمیں
- اضافہ کیوں؟
- اسلامی سزائیں
- اسلام میں مذمت کا تصور
- عالم اسلام اور مغربی تہذیب

ٹھیک سو اچانک ہی آئی اسے کانٹرا نیڈنٹ طیارہ وہاں پہنچا، اور اس میں سے حضرت والد صاحب مدظلہ اور پرو فیسر ابراہیم حسن کے علاوہ ایک ایک ہر شخص شخصیت اترتی نظر آئی، دہشت گرد ابھرا ہوا جہم، محصور اور یاد دہانہ چہرہ، سر پر غریب صورت عام کے ساقی سرخ لہو والے اور گردن سے ٹخنوں تک اونٹنی جیسے ہونے جب وہ قریب آئے تو میں استقبال کے لئے آگے بڑھا، انھوں نے سکر کر مصافحہ کرتے ہوئے اپنا تعارف کرایا۔ ”مصدقور المحبوب من لیبیا“

اس سے قبل کانفرنس کے منتظین نے مجھے یہ بتلایا تھا کہ شیخ مصدور المحبوب کسی عذر کی وجہ سے تشریف نہیں لے سکتے، حالانکہ یہ وہی شخص ہے جس نے ہڑی مسرت ہوئی۔ وی آئی بی روم میں وہی مراحل طے کرانے کے بعد جب ہم چوٹی پر پہنچے تو انھوں نے بتایا کہ مسلسل سفر کی بنا پر وہ تھکے ہوئے ہیں، اسے سو نہیں سکے اور سخت ٹھکن کی وجہ سے ان کی بلاترین شریک ہوئے ان کے لئے ٹھکن نہیں ہے، چنانچہ وہی انٹر کانٹیننٹل ہوائی فوجی کمرہ میں کمرے میں پہنچے، اور سب کچھ کسی پروگرام میں شریک نہیں ہوئے۔ اگلی صبح جب میں کانفرنس ال ہال کے لئے لپٹا ہوا

بچے اترا تو وہ لابی میں کھڑے تھے، میں نے سلام کے بعد ان کو لمبا
"فرمائیے" رات کیسی گزری؟

انہوں نے مسکرا کر جواب دیا: "رات بستر پر لیٹنے کے
بعد مجھے ہوش نہیں رہا اب میں بالکل تازہ دم ہوں"

اس کے بعد ہم باتیں کرتے ہوئے کانفرنس ہال چکے آ گئے۔

محبت محترم مولانا جمیع الحق صاحب مدیر ماہنامہ الحق

راکوزہ ٹریک، بھی ان دنوں پٹری میں موجود تھے۔ ایک بجے کے

قریب اجلاس سے قاریغ ہو کر ہم دونوں شیخ محبوب کے کمرے میں

چلے گئے، کافی دیر تک ان سے مختلف موضوعات پر باتیں ہوتی

رہیں، بالآخر مجھے "البلاغ" اور "الحق" کے مختصر تجارت کے بعد ان کو ایک

انسٹروکچر کی فرمائش کر دی، اس پر انہوں نے کہا۔

"کانفرنس کی مصروفیات تو آپ کے سامنے ہیں

آپ ایسا کریں کہ کسی وقت سوالات لکھ کر مجھے

دیں۔ میں مجھے جس وقت بھی سہولت ملے گی ان کا

تقریری جواب پیش کر دوں گا"

چنانچہ اسی روز شام کو میں نے کچھ سوالات لکھ کر انہیں

پہنچا دیئے۔ لیکن اس کے بعد کے پروگرام اس تسلسلے کے

جب تک میں راولپنڈی میں رہا، ان سے بس آتے جانے علیک

سلک ہوتی رہی اور کسی تفصیلی ملاقات کا موقع نہ مل سکا۔

پھر ۱ ذیقعدہ کو جب میں لاہور پہنچا تو جامعہ اشرفیہ

کے ایک جلسے میں ان سے پھر ملاقات ہوئی، انہوں نے کہا۔

میں شرمندہ ہوں کہ آپ کے سوالات کا جواب

اب تک نہیں لکھ سکا، اگلے دن کے قریب میں کراچی

واپس جا رہا ہوں۔ آپ اگر صبح ہوٹل انٹرکانٹیننٹل

میں مجھ سے مل نہیں تو بڑا اچھا ہو۔

میں نے صبح آنے کا وعدہ کر لیا اور جب اگلی صبح میں ہوٹل پہنچا تو ان کے

ہوائی اڈے کے لئے روانہ ہونے میں تقریباً ایک گھنٹہ باقی تھا۔

مجھے دیکھ کر انہوں نے جلدی سے سوالات کا پرچہ نکالا اور مسکرا کر

کہا کہ

"میں اب بھی جوابات لکھ نہیں سکا، اب ہوائی

ہی کچھ باتیں ہو جائیں؟

اور اس طرح گفتگو شروع ہو گئی، میں نے پوچھا:

"لیبیہ میں عدالت اور قضا کے نظام کے بارے میں کچھ ارشاد

فرمائیے"

"لیبیہ میں دو قسم کی عدالتیں ہوتی ہیں:

شیخ نے اطمینان کے ساتھ کہنا شروع کیا۔

"ایک شرعی عدالتیں جن میں دینی امور کے فیصلے

کئے جاتے ہیں، اور دوسری مدنی (سول) عدالتیں

جن میں حقوق شہریت سے متعلق مقدمات کی سماعت

ہوتی ہے۔ پھر ان میں سے ہر ایک کی دو قسمیں

ہیں، ابتدائی عدالتیں جن کی طرف ہر مقدمہ

ابتداءً رجوع کیا جاتا ہے، اور مرافعہ

کی عدالتیں جن میں

ابتدائی عدالت کے فیصلوں پر نظر ثانی کی جاتی ہے

پھر ان تمام عدالتوں کے اوپر ایک محکمہ

علیہ (سپریم کورٹ) ہے جس میں شرعی اور مدنی دونوں

قسم کے تنازعات کا تصفیہ ہوتا ہے، اس محکمہ

علیہ کا کام یہ ہے کہ وہ عدالتہائے مرافعہ کا فیصلہ

پر نظر ثانی کرتا ہے، انتخابات کے سلسلہ میں جس

قدر اعتراضات ہوتے ہیں اسی عدالت کے سپرد

ہوتے ہیں۔ نیز دستوری تنازعات کا فیصلہ بھی

اسی کی ذمہ داری ہے یہ عدالت اپنے مالی اور

انتظامی امور میں ایک آزاد ادارہ ہے جو ایک

جنرل باڈی کی نگرانی میں کام کرتا ہے"

"قاضیوں کے عزل و نصب وغیرہ کا اختیار کس کو ہے؟"

"قاضیوں کے عزل و نصب اور ترقی و تنزل

وغیرہ کے مجلہ اسمہ ایک مخصوص جماعت کے سپرد

ہر صبح مجلس اعلیٰ الشیخ

کہا کرتے ہیں، محکمہ ملیا کا جس وقت افتتاح ہوا، پھر کچھ عرصہ تک جیسٹس اس جماعت کا صدر ہوتا ہے، اور ملک کے بڑے بڑے ماہرین قانون اس کے کمرچسپ ہیں۔ تمام قاضی خواہ کسی قسم یا کسی درجے کی عدالت سے تعلق رکھتے ہوں، اپنے فیصلوں میں قطعی طور پر آزاد ہوتے ہیں، اور قانون کے سوا ان پر کسی کی نگرانی نہیں ہوتی۔

شیخ مجتہد یہاں تک پہنچ کر کہ گئے تو حدیث نے پوچھا: "لیتبیان قوانین کا بنیادی ماخذ کیا ہے؟" فرمایا۔

"بعض جزوی قوانین نظریاتی کے محتاج ہو سکتے ہیں، لیکن لیتبیان بنیادی طور پر اسلامی شریعت ہی کو ماخذ قانون قرار دیا گیا ہے۔"

"سوائے اللہ! میں نے کہا: "آجکل پوری دنیا جرائم و مظالم کے رینا لروں میں غرق ہے، بری طرح تنگ آنی ہوئی ہے۔ بعض لوگ کہتے تھے کہ جرائم کا بڑا سبب اقلیت ہوتا ہے، لیکن آج دنیا کے خوش حال ترین ممالک میں جرائم کی شرح سب سے زیادہ ہے۔ قانونی مشینوں کی کمی یا کمزوری کو جرائم کے اضافے کا سبب قرار دیا جاسکتا تھا، مگر ہماری آنکھوں کے سامنے جتنا اضافہ قانونی مشینوں میں ہوتا ہے، اس سے کہیں زیادہ تیز رفتار کے ساتھ جرائم بڑھ جاتے ہیں، آخر اس کی وجہ کیا ہے؟ اس پر کیا کوئی علاج بھی ممکن ہے؟"

میرے اس سوال سے ان کے لبوں پر ایک مخموم مسکراہٹ نمودار ہوئی، وہ تھوڑی دیر تک خاموش رہے، اس کے بعد انھوں نے رک رک کر یوں شروع کیا:

"اس سوال کا جواب بڑا طویل ہے، تقی صاحب! میں سمجھتا ہوں کہ جن لوگوں کے ہاتھ میں اس وقت انسانیت کی باگ ڈور ہے وہ انسان اور خاص طور پر مجرم کی نفسیات کو نہیں سمجھ سکتے،

ان کی بنیادی طبیعت یہ ہے کہ وہ دلوں کی کج تربیت کے بغیر صرف قانونی جملہ بندیوں سے جرائم کا انسداد کرنا چاہتے ہیں، حالانکہ یہ طریقہ قطعی طور پر غیر فطری ہے اور اس سے اصلاح احوال کی توقع رکھنا خود قسری کے سوا کچھ نہیں۔"

یہاں پہنچ کر ان کے لبوں میں ہلکی سی آگئی، وہ قدرے جوش کے ساتھ کہنے لگے۔

"موجودہ دنیا نے تو مادہ اور نفسانی خواہشات کو اپنا معبود بنالیا ہے اور اس کی تمام تر سرگرمیاں اسی پستی کے گرد گھوم رہی ہیں، انسان کو خوب ایسی طرح یہ سمجھا دیا گیا ہے کہ تیری زندگی کا منتہی مقصود مادی منافع کا حصول اور نفسانی خواہشات کی تکمیل ہے، اس کے ذہن سے یہ بات محو کر دی گئی ہے کہ اس دنیا میں چند سال گزارنے کے بعد اسے کہیں اور بھی جانا ہے، نتیجہ یہ ہے کہ وہ اسی چند روزہ زندگی کو اپنا سب کچھ سمجھتا ہے، جب اسے جائز طریقوں سے اس زندگی کا عیش میسر نہیں آتا تو وہ اپنے آپ کو محروم سمجھتا ہے، پس یہی امر اس محرومی ہے جو اسے جرم اور گناہ کی طرف بھیجتا ہے پھر آپ فرمے قانون کے ڈنڈے کے بل پر اسے ارتکاب جرم سے نہیں روک سکتے، تنہائی اور تاریکی میں اسے کسی کا خوف نہیں ہوتا اس لئے وہ بڑی آسانی سے جرائم کا مرتکب ہوتا ہے، پھر جب اسکی خواہشات اور جسامتیں بڑھتی ہیں تو آبادی اور آجائے میں بھی وہ کھلے بندوں قانون سے بغاوت کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے، اس لئے کہ اس کی نظر میں محرومی اور ابیسی دونوں برابر ہیں۔"

پھر آغوش اس مسئلے کا کوئی حل بھی ہے؟ میں نے پوچھا۔

"اگر ہم رجعت پسندی کے پس منظر سے دنیا پر نظر

تو اس کا بڑا اچھا عمل ہزارے ہاں موجود ہے اور وہ ہیں اسلامی تعلیمات۔ انھوں نے کہا۔
 ”اسلام کی وہ کونسی تعلیمات ہیں“ میں نے عرض کیا ”جو اس مشکل کا حل پیش کرتی ہیں؟“

انھوں نے خیالات کو مجتمع کرتے ہوئے جواب دیا:
 ”در اصل اسلام نے اول تو اس بات کی کوشش کی ہے کہ جراثیم خود بخود کم سے کم سرزد ہوں، اس کے لئے اس نے قانونی مشینریوں کی افراط کرنے سے زیادہ خوفِ خدا اور عقیدہ آخرت پر زور دیا ہے۔ سب سے پہلے انسانی ذہن کو اس رخ پر ڈالنے کی کوشش کی ہے کہ وہ اس دنیوی زندگی ہی کو سب کچھ نہ سمجھے۔ پیٹ اور ماتے ہی کو اپنی زندگی کا مقصد نہ بنائے، بلکہ عملِ صالح اور آخرت کی بہبود کو اپنا مقصد بنائے۔ قرار دے کر اسی منزل کی جستجو کرے۔ غور فرمائیے کہ جب ایک شخص اپنے دل میں یہ یقین پیدا کر لیتا ہے کہ یہ دنیا چند روزہ ہے۔ ادا اس کے بعد ایک ابدی زندگی آنے والی ہے تو اگر اس دنیا میں اسے کچھ تنگی ترشی بھی برداشت کرنی پڑے تب بھی وہ اس تنگی کو رفع کرنے کے لئے اپنی آخرت خراب نہیں کرے گا، اور یہ تنگی ترشی اس کے دل میں وہ محرومی کا احساس پیدا نہیں کرے گی جو میرے نزدیک جرائم کی جڑ ہے۔

لہذا اسلام نے سب سے پہلے تو ایسی ذہنیت کو فروغ دینے کی کوشش کی۔ یہ جو مادی اغراض کے حصول کے بجائے آخرت کی بہبود کو اپنا منہاٹا مقصد قرار دے۔ پھر مجبوری خود سے باجوں ایسا پیدا کیا ہے جس میں جرائم کے امکانات کہے کم بہ جائیں، لیکن ان مخالفاتی تدابیر کے بعد

بھی اگر کوئی بدیاہن شخص جرم سے باز نہ رہ سکتا تو پھر اس کے ساتھ کسی جرم کے ملوک کو اسی سے گوارا نہیں کیا۔ وہ مندرجہ ذیل کا سزا ہوا عضو ہے جسے کاٹنے کے لئے ایسی حدود شرعیہ تاقذہ کی گئی ہیں جو ایک مرتد یا زانیہ ہو جائیں تو سالہا سال تک گلوں کے لئے عورت کا سامان بن جائیں؟

”لیکن بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ حدود شرعیہ اسلام کے ابتدائی دور کے ساتھ خاص تھیں۔ اب ہمارے لئے ان کی پوری ضروری نہیں رہی؟“ میں بکا میں بول اٹھا۔

”ایسا کون کہتا ہے۔“ انھوں نے ذرا تعجب سے کہا۔
 قرآن کریم اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی ایک زمانے کے لئے نازل نہیں ہوئے تھے، ان کے مخاطب ہر دور اور ہر زمانے کے لوگ ہیں، لہذا قیام قیامت تک ہمارے لئے ان کے تمام تشریعی احکام کی پابندی ضروری ہے، ادا ان میں ضروری بھی داخل ہیں؟

”مگر ان کا کہنا یہ ہے کہ سنت سے مراد صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت نہیں ہے۔ بلکہ ہر زمانے کے مسلمانوں کی سنت بھی اس میں شامل ہے۔ لہذا اگر کسی زمانے کے مسلمانوں کوئی احکام کے سلسلے میں کوئی نیا طریقہ عمل اختیار کریں تو وہ بھی سنت ہے۔ خواہ وہ پہلے مسلمانوں کی سنت کے خلاف ہو؟“ میں نے کہا ”میں پہلی بار آپ سے یہ عجیب و غریب بات سُن رہا ہوں“ انھوں نے کہا۔

میں تو اتنا جانتا ہوں اور اسی کو پوری امت کا عقیدہ سمجھتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کا بیان فرمودہ طریقہ زندگی ہمارے دین و دنیا دونوں کے لئے صلاح و فلاح کا ضامن ہے اور یہ طریقہ ہر جگہ اور ہر زمانہ میں قائم رہے گا۔ اب اصل یہ ہے کہ ہم اس طریقے کے بجائے اپنی طرف سے

گھر کریم طریقہ بھی اختیار کریں گے وہ ہمیں ناکامی کی طرف لے جائے گا۔

فلح بھرتی کی اس بات پر مجھے وہ حضرات یاد آگئے جو یہ سمجھتے ہیں کہ مغرب کی اندھی تقلید کے بغیر مسلمان کامیابی سے ہٹنا نہیں ہو سکتے، اس لئے میں نے ایک اور سوال کیا: "مغربی تہذیب کے رد و قبول کے سلسلے میں مسلمانوں کا رویہ کیا ہونا چاہئے؟" انہوں نے جواب دیا۔

"میرے نزدیک مغربی تہذیب کے معاملے میں مسلمانوں کو بڑی احتیاط و بیدار مغزی اور سوچ بوجھ سے کام لینے کی ضرورت ہے۔ مغربی تہذیب و تمدن کی جو چیزیں مفید اور اسلامی اصولوں کے مطابق ہوں انہیں ضرور اختیار کیجئے، بلکہ ان میں سے بیشتر و میرزا وہ ہیں جو میرے خیال میں اسلام ہی سے ماخوذ ہیں۔ مثلاً جذبہ تحقیقی و جستجو، اجتہاد و عمل کا شوق وغیرہ انہیں چیزوں کے نتیجے میں انہوں نے جو مفید

آلات اور صنعتیں ایجاد کی ہیں ان سے ضرور فائدہ اٹھانا چاہئے لیکن اس کے ساتھ ہی مغربی تہذیب کا ایک نہایت تاریک رنگ بھی سب پر فحاشی و عریالی، رقص و سرود، تصنع اور تکلف، مادی پرستی یہ تمام وہ چیزیں ہیں جو مغربی تہذیب کے بدترین مظاہر ہیں، اور انہوں نے انسانیت کو سمیت نقصان پہنچا دیا ہے، افسوس! کہ ہمیں سے بیشتر لوگ اول الذکر چیزوں میں تو مغرب کی محض تقلید نہیں کرتے، اور نہ غراۃ ذکر و عبادت میں ان کو بھی آگے بڑھ جائیگی فکر میں ہی، انہی قولے میں فکر سلیم عطا فرمائے؟

"آمین" میرے من سے بے اختیار نکلا، اور انہیں یہیاد کے سلاطین خانہ کے لوگ شیخ محبوب کے لئے گاڑی لے کر آگئے۔ انہوں نے مسکرا کر مجھ سے ہاتھ ملایا، معاف کیا اور اپنی بات کہہ کر رخصت ہو گئے۔

مغربی تہذیب کے اثرات

یقیناً مضمون "سفن راستہ"

انگور کھٹے کی ہے۔ چونکہ اس دولت سے محروم ہیں، اس روشنی کی چکاچوند سے ان کی آنکھیں پیر ہو جاتی ہیں اس کے پرستار جب اس روشنی سے جھلک جاتا ہے تو اس وقت کے زخم خوردہ ہیں اس وجہ سے شب و روز اس پر رکیک چلے کرتے رہتے ہیں ہم کو ان سے اور ان کی حیرتوں سے خاص سروکار نہیں بلکہ واحد غرض اتنا ہے کہ ہم اسے اپنے ان کی سب جھپٹی کے دھوکہ میں نہ آجائیں اور اپنے زرخیز کو اپنے کندے کر کھوٹا نہ خیال کرنے لگیں۔ یہ مال کم مائی کے سوداگر تھہری جنس کو تھہری نظروں میں کرنا اور اپنی جنس کا معیار بلند کرتا چاہتے ہیں۔ ہم صرف اتنا چاہتے ہیں کہ تم اسلام کی حقیقت کو پہچان لو اس دولت کے مقام کو سمجھ لو اور ان حرب زبان بدخواہوں کی حرب زبانی میں نہ آؤ۔

جلالہ
تحقیق

حضرت مولانا فضل الرحمن علی مراد آبادی نے فرمایا تھا کہ "شاہ عبدالقادر صاحب کے ترجمے دو سو برس پیشتر بھاشا بھاکا، میں نہایت عمدہ ترجمہ قرآن شریف کا ہوا ہے، ہم نے نہ کیجھا ہے" قرآن شریف کے اس ترجمہ کے متعلق اہل علم کی تحقیق "کاوش کے لئے" البتہ "کے صفحہ ۱۰۷ میں ہے!

مشک آنست کہ خود بیوید نہ کہ عطار بگوید



صاف اور اجلی دھلائی کیلئے

گولڈ میڈل

(جسٹریٹڈ مارک)

شخصیت کا ابھار صاف ستھرے کپڑوں پر ہے

گولڈ میڈل کپڑوں کو نکھارتا ہے

ذوالفقار انڈسٹریز لمیٹڈ کراچی

زائرین حجاز کی خدمت

مبارک سناوت مبارک ہوتو
وہ نورِ ہدایت مبارک ہوتو
نعموں سے فراغت مبارک ہوتو
وہ کیفِ سماعت مبارک ہوتو
وہ ذوقِ عبادت مبارک ہوتو
بشوقِ اطاعت مبارک ہوتو
لیوں کی خلاوت مبارک ہوتو
وہ آثارِ رحمت مبارک ہوتو
وہ کوشش کی لذت مبارک ہوتو
وہ جلوں کی کثرت مبارک ہوتو
بہرہ و وقتِ نعمت مبارک ہوتو
وہ دنیا کی جنت مبارک ہوتو
وہ دل کی طہارت مبارک ہوتو
بحسنِ ارادت مبارک ہوتو
وہ لطف و عنایت مبارک ہوتو
وہ جلوت میں خلوت مبارک ہوتو
یہ دل کی نزاکت مبارک ہوتو
دعائے شفاعت مبارک ہوتو

یہ حج و زیارت مبارک ہوتو
وہ ہر سمت انوارِ ہر سو جھلکی
وہ احرام میں مست دسرِ شاد رہنا
اذانِ سحر کا حرم میں وہ منتظر
مبارک ہوں وہ ملکزِ م پر دعائیں
وہ میرزاپ رحمت کے نیچے نمازیں
مبارک ہوں وہ شگِ اسود کے یوے
وہ رکتِ یمانی پہ رحمت کے بادل
وہ پنی پنی کے زمزم کو سیراب ہونا
متنی میں رمی کا وہ پر کیف منظر
وہ عرفات میں خیمہ زن ہو کے رہنا
مدینہ کی گلیوں کا دیدار کرنا
وہ روضہ کو با چشمِ نم دیکھ لینا
قبا و یثرب و احد کی زیارت
وہ فیضانِ انوارِ روضے کے باہر
مواجه میں آکر جلاؤں کو دینا
مکمل ہونا آنسو وہ ذکرِ نبیؐ پر
وہ روضہ کی جالی پہ سر رکھ کے رونا

دعا ہے یہ کیفی کے قلبِ حزیں کی
یہ حج و زیارت مبارک ہوتو

ماہنامہ اسلام آباد

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں

مولانا محمد عاشق رانی صاحب مدظلہ العالی

بارہویں حدیث | وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَتْ
كَلِمَاتٌ عَلَى آتِيٍّ وَهِيَ مُرَكَّبَةٌ
فِي قَهْرٍ كَرِيمٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّتِي قَدْ
عَلِيَّ وَهِيَ سَرِيسَةٌ أَتَى صَلَافُهَا فَكُلَّ تَعَصُّبٍ بَيْنَهَا -
(سراوات البخاری و مسلم)

ترجمہ: نیز حضرت اسرار رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیان
ہے کہ میری والدہ اس زمانہ میں مدینہ منورہ آئیں
جبکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کہہ سے
معاہدہ کر رکھا تھا، اس وقت تک وہ مسلمان
نہ ہوئی تھیں بلکہ مشرک تھیں میں نے عرض کیا
یا رسول اللہ میری والدہ آئی ہیں جو مجھ سے کچھ
سننے کی امید دار ہیں کیا میں ان کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم
کا ہوتاؤں کہ وہ ان کو حسب توفیق بہرہ دیں گے
آپ نے فرمایا ہاں ان کے ساتھ صلہ رحمی کرو۔

لے بالہاد اکیم روا یتان والادلی اکثر دا ظہر و معنی کو تھا ما غیۃ فالحۃ الی الہا
اینتھا اور اقبۃ فی الاسلام و عن الاسلام قبل ہذا نسب بالتمام و علی کو تھا
والغۃ رب الیمین والیۃ و محتاجۃ و ہمد موافق لا حد المعانی الذکورۃ فی الروایۃ
الاولی و سند اخرنا مکرر اقرب الی القیم و السیاق

تشریح

حضرت اسرار اور ان کے والد حضرت ابو بکر
رضی اللہ تعالیٰ عنہما تو بہت پہلے مسلمان
ہو گئے تھے، بلکہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو بالغ مردوں میں سب سے
پہلے مسلمان ہیں۔ لیکن حضرت اسرار رضی اللہ عنہ کی والدہ اس وقت تک
مسلمان نہ ہوئی تھیں جس وقت کا یہ قصہ ہے، حضور اقدس صلی
اللہ علیہ وسلم کفار مکہ کی ایذاؤں سے تنگ آ کر اپنے اصلی وطن مدینہ
بآپ دادوں کے دیس یعنی مکہ منکرہ کو چھوڑ کر مدینہ منورہ تشریف
لے گئے، جس کو ہجرت کرنا کہتے ہیں، کافروں نے وہاں بھی
چھین ڈالنے دیا اور لڑائیاں لڑتے رہے جس کے نتیجہ میں جنگ
پیدا اور جنگ احد ہوئی۔ ان دونوں جنگوں کے قتلے مشہور ہوئے
اور تاریخ اسلام میں ان کی بڑی اہمیت ہے۔ جب مسلمانوں
نے کافروں کے مقابلہ میں جراتی کارروائی کی تو کافروں کے
دانت کھٹے کر دیئے اور ان کو لینے کے دینے پڑ گئے۔ اگرچہ
مسلمان اس زمانہ میں بہت ہی کم تھے اور کافروں کی تعداد
بہت زیادہ تھی، مگر مسلمانوں کی ہمت بہت زیادہ اور ہمت
مضبوط اور ہمت تھا، اللہ کے لئے مرنے سے محبت کہتے تھے، اس
کافران کو بچاؤ دیکھا کے اور خود مجبور ہو کر دس سال کیلئے
خاص خاص شرطوں پر صلح کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ یہ صلح
بشہر ہجری میں ہوئی اس میں سے ہوا تھا کہ قریش میں کسی کو

ایک دوسرے پر حملہ کرے گا، چونکہ صلح مقام حق فیہ ہے
 میں ہوتی اس لئے صلح حدیث کے نام سے مشہور ہے صلح ہو جانے
 کے بعد فریقین کو امن ملی ہونے کے باعث آپس میں مل جلنا اور
 ایک دوسرے کے پاس آنا جانا ضرور ہوا۔ مذہب کے لحاظ
 سے کوئی بھی گرو فریقین کے آپس میں خوئی رشتے تھے جن کی وجہ سے
 بس طور پر طاف۔ توں کو حق پاتا تھا، حال یہ تھا کہ بیٹا کافر
 ہے تو باپ مسلمان اور باپ کافر ہے تو بیٹا مسلمان ایمان کا فر
 ق بیٹن مومن ایک بھائی زادہ حق پر، دوسرا دین مشرک پر
 ایک بنوں کا بھائی دوسرا مالک عقیقی، پرستار، جو مسلمان
 تھے سا زادہ من دولت کہیں چھوڑ کر قرابت داری کے تقاضوں
 کو پس پشت ڈھک دینے منورہ میں آکر بس گئے تھے، کیونکہ ان کے
 دل میں اللہ پس گیا تھا۔

صلح حدیبیہ کے زمانہ میں جب امن ہوا اور ملاقات کا
 موقع نکلا تو بعض لوگوں نے اپنے عزیزوں سے ملنے کا ارادہ کیا،
 اسی زمانہ میں حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی والدہ مکہ سے
 مدینہ میں آئیں، حدیث میں فی عرفہ قریش کا یہی مطلب ہے
 یہ ایک مسلمان نہ ہوئی تھیں اور چونکہ ضرورت مند تھیں اس لئے
 ان کی گھراؤں تھی کہیں سے کچھ ملے لیکن بیٹی اب معرفت بیٹی تھی
 بلکہ حق کی متوالی اور احکام اسلام کی رکھوالی تھی سو بچا کہ ماں
 اگر چہاں ہے مگر ہے تو مشرک۔ اس پر غریج کرنا الشریک رضا
 کی خلافت تو تھیں؟ دل میں کشمکش ہوئی، بارگاہ رسالت میں
 حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ میری والدہ آئی ہیں،
 ات کی تنہا ہے کہ ان کی مالی امداد کروں، اس بارے میں جو کچھ ارشاد
 ہوئی کروں! رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کی
 مدد کرو اور صلہ نہی کا ہر تار نہ کرو۔

در حقیقت اسلام عدل و انصاف کا مذہب ہے
 کفر کی وجہ سے جرح ہی دشمنی ہو اس کے ہونے ہونے والی پ
 کی خدمت انصافی امداد کا بھی سبق دیتا ہے، ماں باپ کے
 پسے کفر و شرک اختیار کرنا یا کوئی دوسرا چھوٹا بڑا گستا

کرنے کا تو اختیار نہیں ہے قرآن کی خدمت کرنا، ضرورت سے
 ہوں تو ان پر غریج کرنا ضروری ہے۔ اگر ان کی کفالت کا کوئی
 دوسرا انتظام نہ ہو تو ان کی کفالت کرنا واجب ہے اگر چہ
 ماں باپ کا فرعون، قرآن شریف میں ابشاد ہے۔

وَمَا يَحْتَدِثُ الْكَافِرُ أَنْ يُشْرِكَ مَا كُنَّا لَكَ بِهِ عِلْمًا
 فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُكُمْ فِي الدِّينِ نَفْسُكَ وَفِي الدُّنْيَا نَفْسُكَ وَفِي الدِّنِ نَفْسُكَ
 مِنْ أَنْتَابِ لَائِي

اور اگر وہ دونوں (ماں باپ) تجھے مجبور کریں اس
 بات پر کہ تو میرے ساتھ ان چیزوں کو شریک
 کرے جن کا تجھے علم نہیں تو ان کی فرمائش داری
 نہ کرنا اور ان کے ساتھ دنیا میں اپنے طریق سے گزارہ
 کرنا۔ اور اس کی ماں پر محبت جو میری طرف سے ہے
 ماں باپ کا بڑا حق ہے مگر آجکل کے لڑکے اور لڑکیاں
 ایسے خراب ہو گئے ہیں کہ شادی ہوتے ہی ماں باپ سے اس
 طرح قطع تعلق کر لیتے ہیں جیسے کبھی جان پہچان ہی نہ تھی اللہ تعالیٰ
 انہیں ہدایت دے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
 بیان ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے حسن سلوک
 کا سب سے زیادہ سختی کون ہے؟ آپ نے فرمایا تیری والدہ ماں کی
 نے دریافت کیا اس کے بعد کون؟ فرمایا تمہاری والدہ! تیسری بار
 پھر وہی سوال کیا آپ نے پھر وہی جواب دیا، چوتھی بار سوال کیا
 پھر کون؟ اس کے جواب میں فرمایا تمہارا باپ، (پھر وہی وسلم)
 حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جنت میں داخل ہوا تو
 اس میں ایک شخص کی قرأت سنی بیٹے دریافت کیا کون ہے؟
 جواب میں بتایا گیا یہ عازر بن ابی صہابی ہیں (یہ صحابی اپنی والدہ سے
 بہت ہی زیادہ حسن سلوک سے ہمیں آتے تھے) آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا كُنْ لِكُلِّ الْيَتِيمِ كُنْ لِكُلِّ الْيَتِيمِ
 تم لوگ اسی طرح (والدین اور دوسرے رشتہ داروں سے حسن سلوک
 کیا کرو) دوبار فرمایا رُحِبَّ الْيَتِيمِ
 حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ حضور اقدس صلی

چند کمال

مولانا محمد عاشق الحق بلوچ شہری

صرف علمی نقیہ سوالات ارسال کریں اور جواب آپ کے لئے مفاد بھیجیں تاکہ البلاغ میں جگہ نہ ہونے یا تیسرے درجہ میں آنے کے پیش نظر آپ سے جواب دیا جاسکے، بعض حضرات وہ سوالات بھی ارسال کر دیتے ہیں جن کے جوابات البلاغ میں شائع ہو چکے ہیں۔ ان کے جوابات دوبارہ شائع نہ ہوں گے۔ اور یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر بات کا جواب شائع ہی ہو، مدیر کی رائے پر موقوف ہے۔ (م۔ ع۔ ا۔)

سوالات از سید احمد شاه منی خیل

(۱) حقہ شکریت اور نوا کے استعمال سے
وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں ؟

(۲) اخباروں میں جو معنی دکھائے جاتے ہیں تو اس کا اتمام لینا جائز ہے یا نہیں ؟

(۳) ماہ رمضان کی تیسویں رات کو سورہ عنکبوت اور سورہ روم پڑھنا جائز ہے

(۴) اگر ہر سات زیادہ ہو جائے اور لوگ جنگ ہو جائیں تو اس حالت میں مہی کمانڈر

اذان کہتا تھا کہ پارس رک جائے اس لئے
یہ عمل درست ہے یا نہیں؟

(۵) بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ کا فرق بتا
ادھ لکھیا میں کہ کونسی بدعت سیئہ ہے۔ (میدانِ شریعت میں)

(۵) بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ کا فرق بتائیے

ادھ کھیا میں کہ کوئی بدعت میری ہے۔ (میدانِ حشر، ص ۱۱۱)

پیشانی سے ہڈی کے ذریعے یعنی ہر دھڑکتا گراہما ہے۔

(۵) کوئی بدعت جس نے آپس حدیث شریف میں

علمائے دین سے مناسبت ہے کہ گھروں اور مسجدوں میں تصویریں رکھنا ناجائز ہے، اگر یہ صحیح تو پھر اشر اور اس کے رسولؐ کے ماننے والے اپنے گھروں میں "ٹیلیو ویژن" کیوں رکھتے ہیں؟

طالب علم جماعتِ شہم! ملت ہوائی سکنڈری سکول کورنگی - کراچی

مسئلہ تو وہی ہے جو علماء سے مناسبت ہے کہ جاندار کی تصویریں بنانا گھر میں لٹکانا حرام ہے اور ان سے دلچسپی لینے کی کوئی وجہ جواز نہیں مگر عمل کراتا تو علماء کے بس میں نہیں، ٹیلیو ویژن مجموعہ منکرات ہے اس سے پرہیز کرنا لازم ہے۔ اللہ تعالیٰ ہدایت فرمائے۔

بندوق کا شکار

اگر کوئی شخص بسم اللہ پڑھ کر پرندہ کو بندوق سے گولی مارے اور وہ پرندہ مر جائے تو حلال ہے یا نہیں؟

عبدالرحمن گندروسوٹا (مسند)

یہ پرندہ حلال نہیں، بندوق کا شکار کردہ جانور اسی وقت حلال ہے جبکہ اسے زندہ پالے اور شرعی طریقہ پر ذبح کرے۔

لاؤڈ اسپیکر پر اذان

آج کل مساجد میں لاؤڈ اسپیکر پر اذان ہوتی ہے اور مسجد میں اندر کھڑے ہو کر اذان دیتے ہیں اس کا کیا حکم ہے۔

عبدالحمید بوری والا ضلع ملتان

مسجد میں اذان دینا مکروہ ہے اگرچہ لاؤڈ اسپیکر پر دی جا رہی ہو مگر بچنے کی صورت یہ ہے کہ محراب سے باہر اذان دینے کی جگہ لیں اور مانگ باہر رکھ کر وہیں کھڑے ہو کر اذان دیدیں۔ اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

خاتون کے چند سوالات

(۱) میرے شوہر بینک میں ملازم ہیں اس کی آمدنی سے بچنے کی کیا صورت کروں، میرے

شوہر کا کہنا ہے کہ میں تو محنت کا پیسہ لیتا ہوں اس آمدنی کو پاک بنانے کے لئے کیا تجویز کیجئے اور اگر ایسے لوگوں کے ہاں جن کے ہاں انشورنس یا بینک کی آمدنی آتی ہے دعوت ہو یا کھانا پڑا تو کیا کروں جبکہ وہ رشتہ دار ہوں۔

(۲) میرے بھائی کا کہنا ہے کہ عورتوں کیلئے تبلیغ نہیں ہے یہ مردوں کا کام ہے میرا تبلیغی جماعت سے تعلق ہے، اپنے گھر اجتماع ہوتا ہے میں بھی جاتی ہوں، آپ بتائیں کہ اس طرح گھر سے نکلنا ناجائز ہے؟

ش۔ م۔ کراچی

(۱) آپ شوہر کے حق میں دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ حلال کی طرف ان کا دل پھیر دے اور ان کو مناسب طریقہ پر متوجہ بھی کرتی رہیں، ان کا یہ کہنا کہ محنت کا پیسہ لیتا ہوں ناجائز ہونے کی دلیل نہیں، شرعاً ہر محنت کا پیسہ جائز نہیں ہوتا ناجائز محنت کا پیسہ بھی ناجائز ہوتا ہے۔ چور، ڈاکو بھی تو محنت کرتے ہیں اور شراب کی بھٹی لگانے والا بھی محنت کرتا ہے پھر بھی آمدنی حرام ہے حرام آمدنی کے حلال ہونے کی کوئی صورت نہیں جب تک دو سرعہ ذریعہ نہ نکلے گناہ سمجھ کر ڈرتے ڈرتے تھوڑا بہت کام میں لاتے رہیں، حرام آمدنی والوں کے یہاں کھانے سے پرہیز لازم ہے خواہ رشتہ دار ہوں مگر تدبیر سے بچیں اور ان کو راہ پر لانے کی بھی سعی کریں۔

(۲) تبلیغی جماعت کے زمانہ تبلیغی اجتماعات میں عورتوں کو شرکت کرنا جائز بلکہ مستحسن ہے، گران ہی شرطوں کے ساتھ جو شرطیں جماعت کے ذمہ دار شریعت کے مطابق بتاتے ہیں، عورتوں میں یا تو دینی جذبہ ہوتا ہی نہیں اور اگر ہوتا ہی تو ضرورت کو زیادہ نیک بن جاتی ہیں، باہر نکلنے کے لئے پردہ کا خاص اہتمام کرنا اور محرم کو ساتھ لینے کی فکر کرنا بعض مرتبہ رہ جاتا ہے، میرے شوہر کی اجازت کے بغیر بھی چلی جاتی ہیں حقوق کی رعایت کے ساتھ شرعی حدود میں کام کرنا درست ہے۔

معدے اور آنتوں کے مریضوں کے لئے ایک خصوصی دوا



اندمالی



ہاضم • مُسکِن • مُلین

- معدے اور آنتوں کے زخم اور سوزش کو رفع کرتی ہے
- جلن اور نفخ کو دور کرتی ہے • بے ضرر قبض کشا
- پیچیش کے لئے اکسیر • بواسیر کے لئے بے نظیر۔

مطب ہائے ہمدرد میں ہر عمر کے ہزاروں مریضوں پر نہایت کامیابی سے استعمال کی جا چکی ہے۔ چنانچہ اس کے مسئلہ فوائد کے پیش نظر اندمالی اب مکمل اعتماد کے ساتھ بطور ایک گھریلو دوا پیش کی جا رہی ہے۔

ہمدرد (وقف) لیبرریشرینہ
کراچی - لاہور - ڈھاکہ - چٹ گانگ

ہمدرد

نقد و تبصرہ

(تبصرہ کے لئے ہر کتاب کے دولٹے ارسال فرمائیے)

اسلامی تعلیمات
مؤلفہ مولانا فاضلہ عابدی، صاحبہ
بہاولپور، کتابت و طباعت معیاری عکسی، تقطیع ۲۰۲۰ء، صفحہ ۳۴۴، قیمت چار روپے۔

عرصہ سے اس بات کی خدیہ ضرورت تھی کہ اسلام کے بنیادی عقائد و احکام کو سمجھانے کے لئے ایک مختصر کتاب لکھی جائے جسکی مدد سے اسلام کی بنیادی تعلیمات کا علم حاصل کیا جاسکے۔ یہ کتاب اسی مقصد کے تحت لکھی گئی ہے، اور اس میں عقائد سے لے کر عبادات، معاملات، معاشرت، سیاست اور آداب و حقوق تک کے تمام شعبوں سے متعلق وہ ضروری معلومات جمع کر دی ہیں جن سے کسی بھی مسلمان کو بے خبر نہ ہونا چاہئے، فاضلہ مؤلفہ نے جس عمدہ ترتیب، اختصار اور جامعیت کے ساتھ اس کتاب کو مرتب کیا ہے، اس پر وہ مبارکباد کے مستحق ہیں، اس کتاب پر پیش نظر حضرت مولانا شمس الحق صاحب افغانی دامت برکاتہم نے لکھا ہے اس میں وہ تجربہ بر فرماتے ہیں۔

”رئیس الجامعہ جامعہ اسلامیہ نے اپنی سرپرستی میں مولانا جن پر صاحب سے نہ پر نظر کتاب بنام ”عقائد و مسائل“ مرتب کروائی جو صحت معنائیں، حسن ترتیب سہولت بیان کے اعتبار سے اسلامی تعلیمات کی جاسکے۔“

جس حد تک تبصرہ نگار نے کتاب کو دیکھا، اس میں بیان کردہ عقائد و مسائل متفق علیہ اور معتبر و مستند ہیں۔ البتہ دو ایک مقامات پر مرجوع اور غیر مفتی بہ اقوال بھی آگئے ہیں مثلاً:
”اگر کوئی بے جوڑ (غیر کفو) شادی ولی کی رضامندی کے بغیر منعقد ہوگئی تو ولی کو حق حاصل ہے کہ شرعی قاضی (عدالت) سے درخواست کر کے اس نکاح کو فسخ کرائے (۱۳۹، ۱۴۰)
فقہاء حنفیہ کی تصریح کے مطابق اس قول پر فتویٰ نہیں ہے فتویٰ اس پر ہے کہ ولی کی رضامندی کے بغیر وہ کی غیر کفو میں نکاح کرے تو وہ سرے سے منعقد ہی نہیں ہوتا۔ علامہ شامی لکھتے ہیں
”لو تزوجت غیر کفو فالنکاح للفتویٰ ردایۃ الحسن
ات۔ لا یصح العقد“ (رد المحتار ص ۶۶، ۶۷)
نیز مؤلفہ نے مصارت زکوٰۃ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے
”ہر ایسا آدمی... جس کی آمدنی خیر کو پہنچ نہیں کر سکتی (مثلاً) یہ الفاظ بہت محمل ہیں، اور ان سے مغالطہ پیدا ہو سکتا ہے بلکہ لکھنا چاہئے کہ:
”وہ شخص جو سادھے باون تولہ چاندی کی مقدار کا بالکل مالک نہ ہو۔ یا مالک ہو تو یہ رقم اس کی اصلی ضروریات خورد و نوش درپائش سے بچتی نہ ہو۔“

”وہ شخص جو سادھے باون تولہ چاندی کی مقدار کا بالکل مالک نہ ہو۔ یا مالک ہو تو یہ رقم اس کی اصلی ضروریات خورد و نوش درپائش سے بچتی نہ ہو۔“

کتاب کا انداز بیان مجموعی طور سے عام فہم ہی ہے لیکن کچھ اور آسان ہوتا تو اچھا تھا، تاکہ عوام اس سے پوری طرح مستفید ہو سکتے۔ بہر صورت کتاب مجموعی حیثیت سے نہایت مفید اور قابل مہارت کا ہے، اور اس لائق ہے کہ اسے سیکندری اسکولوں میں اسلامیات کے تحت داخل نصاب کیا جائے۔
(م - ت - ع)

مرتبہ مولوی عابد الرحمن صاحب

فضائل مدینہ

ناشر مکتبہ اصلاح و تبلیغ ہیر آباد،
جامع مسجد وڈ حیدر آباد (پاک) کتابت و طباعت متوسط۔

سائز ۲۰ صفحہ ۱۹۲، قیمت دو روپیہ پچاس پیسے

یہ کتاب مولانا مفتی اشفاق الرحمن صاحب کاندھلوی رح کے صاحبزادہ گرامی نے مرتب کی ہے، اور اس میں مدینہ طیبہ کے فضائل اور خواص روایات حدیث سے جمع کر دیئے ہیں جن سے اس مرکز ایمان کی محبت دل میں پیدا ہوتی ہے، ساری کتاب روایات حدیث سے بھری ہوئی ہے، جو غالباً علامہ سمہودی کی ذخائر الوفا سے ماخوذ ہیں۔ فاضل مؤلف اگر روایات کے حوالے بھی دیدیتے تو کتاب کی افادیت بڑھ جاتی۔
بہر کیف مجموعی طور پر کتاب مفید اور لائق مطالعہ ہے، اور ملکی انگلی اشاعت میں مدینہ طیبہ کے خاص خاص تاریخی مقامات کا تعارف بھی ذخائر الوفا کی روشنی میں مرتب کر دیا جائے تو بڑا اچھا ہو۔ (م - ت - ع)

مؤلف جناب ابو مسعود نقشبندی

خلائی تسخیر اور قرآن کریم

شائع کردہ ادارہ فروغ اسلام
شجاع آباد پاکستان۔ کتابت و طباعت متوسط، سائز ۲۰ صفحہ ۲۴۔ قیمت اعلیٰ ایڈیشن چار روپے، سستا ایڈیشن تین روپے۔

مذہب اور سائنس میں حقیقتاً کوئی ٹکراؤ نہیں، اتفاق سے سائنس کی نشاۃ ثانیہ کے وقت سائنس کو جس مذہب سے سابقہ پڑا وہ عیسائیت تھا جس نے صدیوں سے علم و عقل کو دروازہ

اپنے اوپر بند کئے ہوئے تھے۔ چنانچہ سائنسدانوں کو عیسائی مذہب کے خلاف جو جنگ لڑنی پڑی اس نے انہیں مطلق مذہب ہی سے ریزا کر دیا، اور خواہ مخواہ سائنس کو مذہب کا مد مقابل سمجھ لیا گیا، اس کتاب میں اسی حقیقت کو مدلل طور سے واضح کیا گیا کہ سائنس کو اگر اس کے صحیح مقام پر رکھا جائے تو نہ صرف یہ کہ اسلام اس کی کوئی مخالفت نہیں کرتا بلکہ اس راہ کی کوششوں کو متعین بھرتا ہے فاضل مصنف نے اس موضوع پر قرآن کریم کی آیات اور مفسرین کے اقوال سے استدلال کر کے ثابت کیا ہے کہ سائنس کے متعلق انکشاف کس طرح اسلامی تعلیمات کی خوبیوں کو مزید واضح کر رہے ہیں۔

مصنف کی فکر تہایت معتدل اور متوازن ہے اور انہوں نے ہر شے کو اس کے صحیح مقام پر رکھا ہے، انہوں نے بالکل صحیح کہہ دیا ہے کہ:

”سائنس کا کوئی بھی تحقیق شدہ مسئلہ اسلام کی مقدس

تعلیم کے خلاف نہیں، اسی طرح مجھے اس حقیقت کو

بیان کرنے میں کوئی تامل نہیں کہ سائنس کے ہر مفروضہ

کو من وعن قبول کرنا ذہن انسانی پر مبالغہ کی حد تک

مسئلہ کر دینے کے مترادف ہے..... خدا کے فضل

و کرم سے ہم کبھی شکست خوردگی کا شکار نہیں ہوتے

اس لئے ہم صرف متوازن مفروضات کی بنیاد پر

اپنی نیچر کی طرح مذہب کے کسی بھی اصول کی منافی

تائید کرنے کا شوق نہیں“ (ص ۶۵)

مصنف نے ثابت کیا ہے کہ سائنس کے تمام مبنی بر تحقیق انکشافات

مندرجہ ذیل قرآنی پیشین گوئی کے تحت آتے ہیں کہ:

سنو یچھ آیا تثنائی الا قاق و فی انفسہم حق یتنبہن لہم

انہ الحق (ختم السجدہ)

ہم ان کو اپنے نشانات آفاق میں بھی اور ان کے نفوس میں

بھی ضرور دکھاتے رہیں گے، حتیٰ کہ اپنی ظاہر ہو جا کہ وہ حق

یہ کتاب مجموعی طور پر پچسپ اور مفید ہے، اور اس میں ایک

ایسے موضوع پر اعتدال کی راہ پیش کی ہے جس میں عام طور سے

لوگ افراط اور تفریط کا شکار رہتے ہیں (م - ت - ع)